

ISSN 2348-8263

# अद्वैतनिधि :

(शोधलेखानां संग्रहः)

प्रज्ञानं ब्रह्म

तत्त्वमसि



अहं ब्रह्मास्मि

अयमात्मा ब्रह्म



## अद्वैतवेदान्तविभागः

राष्ट्रियसंस्कृतसंस्थानम्, (मानितविश्वविद्यालयः)

श्रीसदाशिवपरिसरः, पुरी, ओडिशा

सत्रम्-२०१८-१९

# अद्वैतनिधिः

(शोधलेखसंग्रहः)

२०१८-१९



सम्पादकः

डॉ.शम्भुनाथमहालिकः

सहायकाचार्यः (विभागाध्यक्षः)

सहसम्पादकौ

श्रीडिलेश्वरसाहुः, विभागाध्यापकः

श्रीबिभुदत्तमिश्रः, विभागाध्यापकः



अद्वैतवेदान्तविभागः

राष्ट्रियसंस्कृतसंस्थानम्, (मानितविश्वविद्यालयः)

श्रीसदाशिवपरिसरः, पुरी, ओडिशा



## अद्वैतनिधि:

(शोधलेखसंग्रहः)

सम्पादकः

डॉ. शम्भुनाथमहालिकः (विभागाध्यक्षः)

सहसम्पादकौ

श्रीडिलेश्वरसाहुः (विभागाध्यापकः)

श्रीबिभुदत्तमिश्रः, (विभागाध्यापकः)

सम्पादनसहायकः

मनोजकुमारगिरि (शोधच्छात्रः)

प्रकाशकाः

अद्वैतवेदान्तविभागीयाचार्याः छात्राश्च,  
श्रीसदाशिवपरिसरः, पुरी

प्रकाशनम्

सर्वं स्वत्वं प्रकाशकाधीनम्

अद्वैतवेदान्तविभागः,

राष्ट्रियसंस्कृतसंस्थानम्

(मानितविश्वविद्यालयः)

श्रीसदाशिवपरिसरः, पुरी, ओडिशा

सङ्ग्रहकसहायकः

मनोजकुमारगिरि

वर्षम्

२०१८-२०१९





# RASHTRIYA SANSKRIT SANSTHAN

## (DEEMED UNIVERSITY)

### SHREE SADASHIVA CAMPUS, PURI (ODISHA)

(Under Rashtriya Sanskrit Sansthan, Established under the auspices of the Ministry of Human Resources Development, Govt. of India)

प्रो. हरेकृष्णमहापात्रः

Principal In-charge



Rashtriya Sanskrit Sansthan  
(Deemed University)  
Shree Sadashiva Campus,  
Puri - 752001 (Odisha)

### शुभाशंसा

श्रीसदाशिवपरिसरस्य अद्वैतवेदान्तविभागपक्षतः अद्वैतनिधिः इति पत्रिका प्रकाश्यत इति ज्ञात्वा सुखमनुभूयते मे

मनः। अद्वैतवेदान्ते तावन्निर्गुणं निराकारम् अशेषोपाधिरहितं सच्चिदानन्दस्वरूपं जगदभिन्नमित्तोपादानकारणम्

अवाङ्मनसोगोचरमेकम् अद्वितीयं ब्रह्मैव सत्यम्। ब्रह्मणो निर्गुणत्वे सच्चिदानन्दस्वरूपे जगत्कारणत्वे अवाङ्मनोगोचरत्वे

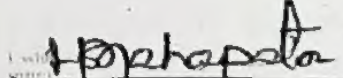
“अनादित्वान्निर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययम् श्रीमद्भगवद्गीतायामुक्तमस्ति, सत्यं ज्ञानम् अनन्तं ब्रह्म, जन्माद्यस्य यतः

चेत्याद्याः मानमिति भगवच्छङ्कराद्विहितो भणन्ति। अल्पमेधसां कृते उपासनासौकर्याय परमार्थतो निर्गुणब्रह्मणोऽपि

सगुणत्वकल्पना विधीयते।

एतादृशमहत्वपूर्णसिद्धान्तः आचार्यशङ्करेण प्रतिपादितः इति अस्मात् हेतोः अस्याः पत्रिकायाः उत्तरोत्तरामुन्नतिम्

अद्वैतवेदान्तविभागस्य च मङ्गलं कामये।

  
\_\_\_\_\_

(प्रो. हरेकृष्णमहापात्रः)  
प्राचार्यः

अद्वैतनिधि:

**RASHTRIYA SANSKRIT SANSTHAN (DEEMED UNIVERSITY)**  
**SHRI SADASHIVA CAMPUS, PURI (ODISHA)**

(Under Rashtriya Sanskrit Sansthan, Established under the auspices of the Ministry of Human Resources Development, Govt. of India)

**(DEPARTMENT OF ADVAITA VEDANTA)**

राष्ट्रियसंस्कृतसंस्थानम् (मानितविश्वविद्यालयः),  
(मानवसंसाधनविकासमंत्रालय, भारतसर्वकाराधीनः)  
श्रीसदाशिवपरिसरः, पुरी (ओडिशा)



Rashtriya Sanskrit Sansthan  
(Deemed University)  
Shree Sadashiva Campus,  
Puri - 752001 (Odisha)

**सम्पादकीयम्**

"कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीति" श्रुतिवाक्यानुसारेण ब्रह्मज्ञानेन सर्वं ज्ञानं भवति अपि च अस्मात् मायामयात् संसारात् निवृत्तिः भवतीति हेतोः ब्रह्मविचारस्य प्रयोजनमस्त्येव स्थूलोऽहम्, सूक्ष्मोऽहम्, वृक्षोऽहम्, अधिरोऽहमन्धोऽहमित्यादि देहधर्मादिसाकल्येन आत्मा नास्ति इति आत्मस्वरूपावसरप्रतिपादनात्मके मोक्षस्वरूपे जीवात्मनोः एकत्वदृढीकरणात्मकप्रयोजनानां तत्त्वमस्यादिमहावाक्यानां ज्ञानमपेक्षितमस्ति । "सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म", "तस्माद्वा एतस्मादात्मनः आकाशस्य सम्भूतः" इत्यादिश्रुत्या यस्यात्मनः बोधो भवति तस्य विचारः शास्त्रेण अनेन क्रियते इत्यन्यत् प्रयोजनमनेन ज्ञानेन तमः प्रकाशवत् निवर्त्यनिवर्तकभावः सिद्ध्यति । आत्मविचारशास्त्रस्य मुख्यं प्रयोजनं शुद्धब्रह्मस्वरूपाबाह्यात्मकं मुक्तिफलमेव इति ब्रह्मविचारशास्त्रस्य बहूनि प्रयोजनानि । अतः ब्रह्मात्मैक्यज्ञानेन अज्ञानस्य निवृत्तिः जायते । छात्रेषु वेदान्तशास्त्रस्य अभेदज्ञानप्रचारप्रसाराय, अज्ञानविनाशपूर्वकं परमसुखबोधाय च इयं पत्रिका "अद्वैतनिधिः" अद्वैतवेदान्तविभागपक्षतः प्रकाशयते ।

व्याकरणमूर्धन्यभूताः भवन्ति अस्माकं प्राचार्याः प्रो. हरेकृष्णमहापात्रमहोदयाः । अस्मिन् अनुगृहीतवतामस्माकं प्राचार्यमहोदयानां कृते हार्दं कार्त्तज्ञं कुसुमाञ्जलिं समर्पयामि । अस्याः पत्रिकायाः सहस्रसम्पादकानां श्रीडिलाश्वरसाहुः, बिभुदत्तमिश्रः महोदयानां च कृते आन्तरिकधन्यवादं वितनोमि । विशेषतः मनोजकुमारगिरिः शोधछात्रः "अद्वैतनिधिः" इति विभागीयपत्रिकायाः टङ्कणकार्यं कृतवन्तः ।

*Sachin K*  
(डा. शम्भुनाथमहालिकः)  
विभागाध्यक्षः



# अद्वैतवेदान्तविभागस्य विशिष्टव्याख्यानमालायाः छायाचित्राणि



अद्वैतवेदान्तविभागाचार्याः



विभागाध्यक्षः डॉ. शम्भुनाथमहालिकः



विभागाचार्यः श्रीडिलेश्वरसाहुः



विभागाचार्यः श्रीबिभुदत्तमिश्रः





# अद्वैतवेदान्तविभागस्य विशिष्टव्याख्यानमालायाः छायाचित्राणि



क्र.सं.	विषयः	रचयिता	पृष्ठसंख्या
1.	भक्तिज्ञानाभ्यां मोक्षः : एकं विवेचनम्।	शम्भुनाथमहाराजः	1
2.	जीवत्वसंप्रतिप्रतिपादनम्	श्रीशिवेश्वरकाष्ठः	6
3.	वेदान्तदिशादशिंगामूर्तिस्तोत्रस्य तालिकविवेचनम्	श्रीविष्णुदत्तमिश्रः	17
4.	आस्तिकदर्शनेषु अद्वैतवेदान्तदर्शनस्य स्थानम्	मनोजकुमारगिरिः	31
5.	ब्रह्मसूत्रानुसारं गूढार्णवब्रह्मविद्याधिकारविमर्शः	बभ्रुभरणमिश्रः	36
6.	वेदान्तशास्त्रे अधिकारीविमर्शः	शारदापण्डा	48
7.	वेदान्तविदुषामुत्कर्तृप्रतिअवदानम्	सुजातविश्वरत्न	50
8.	वेदान्तविदुषामुत्कर्तृप्रतिअवदानम्	सुप्रिया पण्डा	58
9.	वेदान्तविदुषामुत्कर्तृप्रतिअवदानम्	सुनीतामहाराज	59
10.	अद्वैतवेदान्ते न्यायप्रस्थानम्	सन्दीपचटर्जी	64



## भक्तिज्ञानाभ्यां मोक्षः : एकं विवेचनम्

डा. शम्भुनाथमहालिकः

सहायक-अध्यापकः, वेदान्तविभागः,

सदाशिवपरिसरः, पुरी

ब्रह्मभावश्च मोक्षः। वेदान्तिनां मते ब्रह्मात्मकोऽपि जीवः अविद्यावशात् स्वस्वरूपं न जानाति। यदा जीवस्य तत्त्वज्ञानोदयः जायते, तदा अज्ञानस्य निवृत्तिः भूत्वा स्वस्वरूपस्य ब्रह्मात्मैक्यस्य प्रकाशो जायते। स एव अज्ञाननिवृत्तिरूपं, तत्त्वज्ञानोदयरूपः, ब्रह्मभावरूपः, ब्रह्मसाक्षात्काररूपः, आत्मसाक्षात्कारैव मोक्षः इत्युच्यते। ब्रह्मसूत्रेऽपि प्रतिपादितं यत् "ज्ञानेन हि प्रमाणेन अवगन्तुमिष्टं ब्रह्म" इति। ब्रह्मावगतिर्हि पुरुषार्थः, निरशेषसंसारबीजाविद्याद्य-नर्थनिवर्हणात्।

यः परंब्रह्म जानाति, स ब्रह्मैव भवति। मिथ्याज्ञाने निवृत्ते जाते सति चैतन्यस्वरूपमात्मा तथैव प्रतिभासते, यथा मलिनतायाः दूरंगते सुवर्णः, मेघरहितरात्रौ तारकाश्च। किन्तु यावत्पर्यन्तं मिथ्याज्ञानं न निवर्तते, तावत् जीवः शरीराद्यभिमानयुक्तः सन् द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता इत्यादिरूपेण अवभासते। यथा स्फटिकमणेः स्वच्छे शुक्लेऽपि सः रक्तनीलाद्युपाधिभिः उपहितत्वात् स्वस्मिन् स्वच्छे शुक्लरूपे च नोपलभ्यते, तथैव आत्मापि दिहेन्द्रियाद्युपहितत्वात् स्वविशुद्धचैतन्ये नोपलभ्यते। जीवस्य सशरीरत्वं बन्धः, अशरीरत्वञ्च मोक्षः। स च मोक्षः ब्रह्मात्मैक्यज्ञानेन सम्भवति।

## मोक्षसाधनम् -

तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थं केवलं ज्ञानम्। यथा स च मोक्षः ज्ञानैकसाध्यः न तु उपायान्तरसाध्यः। यथा च "तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय" इति श्रुतेः अज्ञाननिवृत्तेः ज्ञानैकसाध्यत्वनियमाच्च। तच्च ज्ञानं ब्रह्मात्मैक्यगोचरम्।

आत्मदर्शने यत् साधनानि भवन्ति तत्तु मुण्डकोपनिषदि वर्तते। यथा-

सत्येन लभ्यस्तपसा ह्येष आत्मा

सम्यग्ज्ञानेन ब्रह्मचर्येण नित्यम्।

अद्वैतनिधि: २०१८-१९

अन्तःशरीर ज्योतिर्मयो हि शुभ्रो

यं पश्यन्ति यतयः क्षीणदोषाः ॥<sup>२</sup>अयमेव आत्मा सत्येन अर्थात् अनृतत्यागेन प्राप्यते। "मनसश्चेन्द्रियाणां च ह्यैकाग्रं परमं तपः"<sup>३</sup> इति श्रुत्यनुसारं तपसा

एव आत्मलब्धि भवति। सम्यग्ज्ञानेन ब्रह्मचर्येण एष आत्मा प्राप्यते।

पुनरप्यसाधारणं तदुपबिधिसाधनं वर्तते। यथा -

न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा

नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा

ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वः

ततस्तु तं पश्यते निष्फलं ध्यायमानः ॥<sup>४</sup>

अयमेव आत्मा न चक्षुषा गृह्यते निरूपत्वात्। न वाचा अभिव्यज्यते, अवाच्यत्वात्, न इन्द्रियै विषयः भवति

अविषयत्वात्। तपसः सर्वप्राप्तिसाधनत्वेऽपि न तपसा गृह्यते। अग्निहोत्रादिनिकर्माणि भवन्ति वैदिकानि। अग्निहोत्रादिकर्म

प्रसिद्धमहत्त्वेनापि न गृह्यते। किं पुनस्तस्य ग्रहणे साधनमिति? ज्ञानप्रसादेन। यदा इन्द्रियविषयसंसर्गजनित तिष्ठते तदा ज्ञान

स्यात्।

तेन न ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वो विशुद्धान्तःकरणयोऽयं पुरुषः ब्रह्म द्रष्टुं समर्थो भवति। स एकाग्रेण मन

ध्यायमानचिन्तयन् तमात्मानं पश्यति। मोक्षप्राप्तये ज्ञानव्यतिरेकेण अन्यो मार्गो नास्तीत्यर्थः। अज्ञाननिवृत्तेः ज्ञानेनैव

अधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारमात्रेण वा साध्यत्वम् इति नियमादपि मोक्षस्य ज्ञानैकसाध्यत्वम्। मोक्षस्य अव्यवहितकारणं ज्ञानमेव

"तरति शोकमात्मवित्", "ब्रह्मविदाप्नोति परम्", "आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः" इति एवं जातीयका श्रुतिः केवलायाः विद्या

पुरुषार्थहेतुत्वं श्रावयति।

<sup>२</sup>मु. उ - ३-१-५<sup>३</sup>महा. शा. - २५०-४<sup>४</sup>मु. उ. शा. भा. - ३-१-८



नैष्कर्म्यसिद्धौऽपि सुरेश्वराचार्येण मोक्षसाधनं प्रतिपादितम्। तेषां मते मोक्षः स्वतः सिद्धः अनारभ्यश्च। मोक्षप्राप्तिः जीवस्य भवति औपचिकी। आत्मस्वरूपजीवः सदैव मुक्तः किन्तु अविद्यायाः कारणात् अमुक्तवत् प्रतिभासते। यद्यथा -

मुक्तं चातः स्वतस्तत्त्वं मुक्तमित्युपचर्यते।

तदविद्याविध्वंसान्निर्गतः शपथाभ्यहम् ॥<sup>५</sup>

नैष्कर्म्यसिद्धौ प्रतिपादितम् यत् वेदान्तसिद्धं तत्त्वज्ञानं अग्नीव अज्ञानं नाशयति। किन्तु कर्म अज्ञानं नाशयितुं समर्थो न भवति, अविरोधित्वात्। वेदान्तमते तु ज्ञानकर्मणः विरोधः वर्तते।

सुरेश्वराचार्येण प्रतिज्ञातार्थसंशुद्ध्यर्थं कृतम्। विमृश्य प्रतिपक्षाभ्यामर्थविधारणं निर्णयः अनेन न्यायेन ज्ञानमेव मोक्षसिद्धेः साधनम्, न तु कर्म। प्रसङ्गेऽस्मिन् पूर्वपक्षीणः वदन्ति -

अकुर्वतः क्रियाः काम्या निषिद्धास्त्यजतस्तथा

नित्यं नैमित्तिकं कर्म विधिवच्चानुतिष्ठतः ॥

यः काम्यकर्म न कृत्वा निषिद्धकर्म च त्यजति तथा विधिपूर्वकं नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानं करोति सः स्वस्वरूपे स्थित्वा मोक्षं प्राप्नोति। काम्यकर्मणः अकरणे देवाधिभावं प्राप्नोति। निषिद्धकर्मणः त्यागेन जीवः नरकरूपकाधोगतिः न प्राप्नोति। नित्यानुष्ठानेन पापं न स्मृशति। अतः मोक्षप्राप्त्यर्थं कर्माणि आश्रयेत्। श्रुतिस्मृतिभिः कर्मणः विधानं श्रूयते अतः कर्मणा मोक्षसाधनं भवति इति पूर्वपक्षीणां मतम्।

सर्वे वेदाः कर्मणः प्रतिपादनं कुर्वन्ति। वेदेभ्यः यत् विपरीतं तत् तु निरर्थकमेव। प्रसङ्गेऽस्मिन् महर्षि जौमिनिना उक्तम् - "आम्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानां तस्मादनित्यमुच्यते"<sup>६</sup>।

<sup>५</sup>ब. उ. भा. वा. ८-४-३०३

<sup>६</sup>मी.सू. -१-२-१

सिद्धान्तपक्षेण पूर्वपक्षस्य मतं खण्डितम् । एतेषां मते ज्ञानस्योत्पत्तेः कर्म एव साधनं न तु पुरुषार्थसिद्धे  
वादरायणव्यासदेवेन अपि ब्रह्मसूत्रे प्रतिपादितं - "सर्वपेक्षा च यज्ञादिश्रूतेरश्रवत्" । "तमेतं वेदानुवचनेन", "अथ यज्ञ  
इत्याचक्षते", सर्वे वेदा यत्पदमाननन्ति इत्येवमाया च श्रुतिः कर्मणां विद्यासाधनभावं सूचयति।

अज्ञाननिवृत्तिरेव मोक्षः । यथा अज्ञानवशतः रज्जौ सर्पस्यारोपः भवति। तस्य एव अज्ञानरूपक आरोपस्य विना  
ज्ञानेन भवति । अतः ज्ञानेन आज्ञानस्य निवृत्तिः भवति। एवं तावत् मुक्तेः कर्मभिः सिद्धत्वात् इति निरस्तः पूर्वपक्षः ।

सम्यग्ज्ञानं प्रमाणातुत्पन्नं भवति । अतः तत्त्वज्ञानं बलवत् भवति। तस्मात् इदं तु मिथ्याज्ञानेन न बाधितो भवति।  
स्वतन्त्रमेव अनपेक्षत्वात् तथा हि

बलवद्भिः प्रमाणोत्थसम्यग्ज्ञानं न बाध्यते ।

आकाङ्क्षते न चाऽव्यन्यद्वाधनं प्रति साधनम् ॥

मोक्षसाधनसामग्रीषु भक्तिः अन्यतमत्वं भजते । विना भक्तिं भगवतः स्वरूपं ज्ञातुं न शक्यते । नारदभक्तिसूत्रे भक्तेः संज्ञा निरु  
यत् "सा त्वस्मिन् परमप्रेमरूपा" इति। अर्थात् सा भक्तिः भवति भगवति इश्वरे परब्रह्मणि परमप्रेमस्वरूपा । अतः योगिना  
यमनियमादिरूपां मध्ये मध्ये मद्भक्तः श्रेष्ठः इति बोधयितुं भगवान् श्रीकृष्णः गीतायाम् कथयति

योगिनामपि सर्वेषां मद्भक्तेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥<sup>८</sup>

अर्थात् मद्भक्तेन मय्यासक्तेनान्तरात्मना मनसा यो मां परमेश्वरं वासुदेवं श्रद्धायुक्तः सन् भजते स योगयुक्तेषु श्रेष्ठो इति ।

अपि च ज्ञानमार्गीणाम् मार्गः अधिकः क्लेशकरः भवति । उक्तं च गीतायाम् -

क्लोशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् ।

अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहवद्भिरवाप्यते ।<sup>९</sup>

<sup>८</sup> ब्र. सू. शा.भा. 3-4-26

<sup>९</sup> श्रीमद्भगवद्गीता 6-47

<sup>९</sup> श्रीमद्भगवद्गीता 12- 5



किञ्च एकान्तभक्तियोगेन यः उपासते तस्य समुद्धर्ता साक्षात् परमेश्वरः भवति । उक्तं च गीतायाम् –

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्त मत्पराः ।

अनन्येनैव योगेन मा ध्यायन्त उपासति ॥

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।

भवामि नचिरात्पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ॥<sup>10</sup>

भक्तेः परिभाषा बहुभिः बहुधा कृता वर्तते । तत् इह नारदभक्तिसूत्रानुसारम् उपस्थाप्यते। पाराशर्यः अर्थात् व्यासदेवानुसारं भक्तिः भवति पूजादिष्वनुरागः । अर्थात् भगवतः पूजने अनुरागः एव भक्तिः भवति । इह पूजा इत्यनेन मानसिकपूजा बाह्यपूजा उभयोः ग्रहणं वर्तते । गर्गमुनेः मतानुसारं भगवत्कथादिषु अनुरागः भक्तिः । उक्तं च गीतायाम् –

मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥<sup>11</sup>

नारदमते भक्तिः भवति "तदर्पिताखिलाचारता तद्विस्मरणे परमव्यकुलता" इति। अर्थात् सर्वदा सर्वत्र यत् भगवत्स्मरणं वर्तते, किञ्च भगवन्नाम विस्मरणं या व्याकुलता वर्तते सा एव भक्तिः । एतादृशः भक्तः सुदुर्लभः भवति । अतः भागवते उक्तं च –

मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः ।

सुदुर्लभः प्रसन्नात्मा कोटिष्वपि महामुने ॥<sup>12</sup>

वस्तुतः ज्ञानयोगेन अपि मोक्षः भवति । किन्तु भक्तियोगः ज्ञानयोगात् सुकरं भवति इति कृत्वा भगवान् श्रीकृष्णः द्वादशाध्याये भक्तियोगस्य वर्णनं कृतवान्। पुनश्च अष्टादशे अध्याये अथयति यत् परया भक्त्या माम् अभिजानाति ततश्च तत्त्वतः ज्ञात्वा मां प्राप्नोति इति । उक्तं हि – भक्त्या मामभिजानाति यावान् यश्चास्मि तत्त्वतः ।

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदन्तरम् ॥<sup>13</sup>

<sup>10</sup>श्रीमद्भगवद्गीता 12 - 6, 7

<sup>11</sup>श्रीमद्भगवद्गीता 10 - 9

<sup>12</sup>भागवतम् 6-14-5

<sup>13</sup>श्रीमद्भगवद्गीता 18 - 55

किञ्च एकान्तभक्तियोगेन यः उपासते तस्य समुद्धर्ता साक्षात् परमेश्वरः भवति । उक्तं च गीतायाम् –

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्त मत्पराः ।

अनन्येनैव योगेन मा ध्यायन्त उपासति ॥

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।

भवामि नचिरात्पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ॥<sup>10</sup>

भक्तेः परिभाषा बहुभिः बहुधा कृता वर्तते । तत् इह नारदभक्तिसूत्रानुसारम् उपस्थाप्यते। पाराशर्यः अर्थात् व्यासदेवानुसारं भक्तिः भवति पूजादिष्वनुरागः । अर्थात् भगवतः पूजने अनुरागः एव भक्तिः भवति । इह पूजा इत्यनेन मानसिकपूजा बाह्यपूजा उभयोः ग्रहणं वर्तते । गर्गमुनेः मतानुसारं भगवत्कथादिषु अनुरागः भक्तिः । उक्तं च गीतायाम् –

मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥<sup>11</sup>

नारदमते भक्तिः भवति "तदर्पिताखिलाचारता तद्विस्मरणे परमव्यकुलता" इति। अर्थात् सर्वदा सर्वत्र यत् भगवत्स्मरणं वर्तते, किञ्च भगवन्नाम विस्मरणं या व्याकुलता वर्तते सा एव भक्तिः । एतादृशः भक्तः सुदुर्लभः भवति । अतः भागवते उक्तं च –

मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः ।

सुदुर्लभः प्रसन्नात्मा कोटिष्वपि महामुने ॥<sup>12</sup>

वस्तुतः ज्ञानयोगेन अपि मोक्षः भवति । किन्तु भक्तियोगः ज्ञानयोगात् सुकरं भवति इति कृत्वा भगवान् श्रीकृष्णः द्वादशाध्याये भक्तियोगस्य वर्णनं कृतवान्। पुनश्च अष्टादशे अध्याये अथयति यत् परया भक्त्या माम् अभिजानाति ततश्च तत्त्वतः ज्ञात्वा मां प्राप्नोति इति । उक्तं हि – भक्त्या मामभिजानाति यावान् यश्चास्मि तत्त्वतः ।

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदन्तरम् ॥<sup>13</sup>

<sup>10</sup>श्रीमद्भगवद्गीता 12 - 6, 7

<sup>11</sup>श्रीमद्भगवद्गीता 10 - 9

<sup>12</sup>भागवतम् 6-14-5

<sup>13</sup>श्रीमद्भगवद्गीता 18 - 55



स्वयं शङ्कराचार्यः अपि मोक्षसाधनसामग्रीषु भक्तेः गरीयस्त्वं प्रतिपादयति यत्

मोक्षकारणसामग्र्यां भक्तिरेव गरीयसी ।

स्वस्वरूपानुसन्धानं भक्तिरित्यभिधीयते ।

स्वात्मतत्त्वानुसन्धानं भक्तिरित्यपरे जगुः ॥<sup>14</sup>

विवेकचूडामणौ साधनचतुष्टयविचारे भक्तेः उपस्थापनं कृतं वर्तते । किन्तु साधनचतुष्टयेषु भक्तेः अन्तर्भावः नास्ति । अपि

आचार्यः शङ्करः साधनचतुष्टयात् अतिरिच्य विशेषरूपेण भक्तिं प्रस्तौति, भक्तिः मोक्षस्य कारणस्ति इति

सिद्धान्तत्वेन एवं वक्तुं शक्यते यत् मोक्षे भक्तिज्ञानयोः साधनता वर्तते । किन्तु ज्ञानसाधनं दुष्करं भक्तिसाधनं तु सुकरं

इति शम् ।

### जीवत्वसंस्मृतिप्रतिपादनम्

श्रीडिलेश्वरस्य

अतिथि-अध्ययन

अद्वैतवेदान्तविभागः, सदाशिवपरिसरः,

रामचन्द्रः वदति हे भगवन्! कार्यकारणरूपे संसारे बहुविधाः पदार्थाः वर्तन्ते । संसारे अग्निज्वालादेः उष्मतावत्

सर्वपदार्थाः कार्यकारणयोग्याः भवन्ति । कारणं विना कार्यं नास्ति । यद्यपि सर्वेषां मतिः भिन्नाभिन्ना भवति; कथं तेषामेक

जगत् इति कथनेन कार्यकारणं विना जगतः स्थितिः नास्ति ।

वशिष्ठः वदति हे रामचन्द्र! इदं जगत् उत्पत्तेः प्राक् ब्रह्मणि जीवरूपेण आसीत् । काकतालीयन्यायेन विधातुः कृते

प्रतीयते तेनैव रूपेण तस्य इच्छया अव्यभिचारेण संसारस्योत्पत्तिः जायते । यद्यपि ब्रह्म एकमेवाद्वितीयं तथापि मूर्खाणां कृते

<sup>14</sup> विवेकचूडामणौ साधनचतुष्टयविचारे





धारयति। सूर्यस्य दक्षिणायनोत्तरायणगतिः ज्योतिषशास्त्रे लिखिताऽस्ति। सूर्यादयः अत्यन्तं भाष्कराः भवन्ति एवं चन्दादयः अल्पभाष्कराः भवन्ति। यथा शुक्तिः नरजतं भवति, नवारजतोत्पादने शुक्तिः कारणं भवति। तद्वत् संसारस्य स्थितिः ब्रह्म व्यतिरिक्ता नास्ति। अर्थात् न कदापि पदार्थस्य उत्पत्तिः जायते न वा विनाशोऽस्ति। नियतिरूपेण ब्रह्म सर्वैः अनुभूयते। चिन्मात्रस्वरूपं ब्रह्म भवत्सु वर्तते। अस्मिन् पदार्थस्वरूपे ब्रह्मणि जगदध्यस्तम्। “वस्तुतः ब्रह्म न जगद्रूपेण परिणमते। अपितु निवर्तते।”<sup>४</sup>

अस्मात् ब्रह्मणः आकाशः सम्भूतः, अकाशात् वायुः, वायोः तेजः, तेजसः जलं, जलात् पृथिवी उत्पद्यते। अज्ञानी जनानां तत्त्वबोधार्थं जगत्सृष्टेः प्रतिपादनं भवति। सृष्टिः न तात्त्विकी। यदि सृष्टिः तात्त्विकी स्यात्, तर्हि अद्वैतव्याघातः स्यात्। शिलागर्भवत् ब्रह्म नित्यं, शान्तं, सत्स्वरूपम्। किन्तु अज्ञानीनां कृते ब्रह्म असद्रूपेण प्रतीयते। तत्त्वतः ब्रह्म न अस्तं भवति न उदितं च भवति। प्रपञ्चः स्वतः मिथ्याभूतः, ब्रह्मणि अध्यस्तश्च। ब्रह्माकाशे जगदाकाशं मिथ्या वर्तते। यथा महाकाशे घटाकाशः। यदि ब्रह्म सत्तायाः व्यतिरिक्ता जगत्सत्ता स्यात्, तदा अद्वैतव्याघातः। आत्मा स्वतः स्फुरणरूपः भवति। यथा श्लोकः-

“भाविनामार्थकलनैः किञ्चिद्ब्रह्मरूपकम्।

आकाशादणुशुद्धं च सर्वस्मिन् भाविबोधनम्॥”

अयं कार्यकारणसमुदायरूपः भवति जीवः, यः संकल्पभूतस्य गन्धादितन्मात्रस्य कल्पनां करोति। एतदेव तन्मात्रयुक्तं मनः यत् विषयं येन रूपेण ग्रहितुमिच्छति तेनैव रूपेण तत्परिणमते।

ग्रन्थसूची-

१. छान्दोग्योपनिषद्. ६. ३. २

२. यो. वा. नि. प्र. उ. १८७. २१. श्लो-२१

३. यो.वा.नि.प्र.उ.१८७.२२.श्लो-२५

४. यो.वा.नि.प्र.उ.१८७.२२.श्लो-३०

## वेदान्तदिशादक्षिणामूर्तिस्तोत्रस्यतान्त्रिकविवेचनम्

श्रीबिभूदत्तमिश्र.

अतिथि-अध्यापकः

अद्वैतवेदान्तविभागः, सदाशिवपरिसरः, पुरी

स्तुतिः नाम प्रशंसा। स्तूयतेअनेन इति स्तोत्रम्। स्तुतीनांसमष्टिःस्तोत्रम् इति वक्तुंशक्यते। यत्रग्रन्थेदेवतांकाञ्चिदुद्दिश्यनतिर्निबध्यतेतत्स्तोत्रम्। स्तोत्रप्रसङ्गेभावस्यप्रकाशनायकविभिःप्रयासःक्रियते, अतः अस्यापिकाव्यभेदरूपतापर्यवसिता। अस्यकाव्यभेदस्यादिमरूपंरुद्राध्यायादौवेदेदृश्यतेतत्रहिनतिर्निबद्धेव, प्रार्थना अपि स्फुटाः, “नमस्ते रूद्रमन्यवे” इति स्तोत्ररूपंवैदिकसाहित्यंमुद्राशयम्।

वेदतःपरतःपुराणेषुइतिहासेषु च स्तोत्राणिप्राप्यन्ते। महाभारतेरामायणेश्रीमद्भागवते च स्तुतिसाहित्यस्यउत्तमानिनिदर्शनानिदृश्यन्ते।मार्कण्डेयपुराणस्थंभगवतीस्तोत्रमपिप्रशंसनीयम्। ततःपरमपिकुमारसम्भवेस्तोत्रमुपनिबद्धंयन्महाकाव्याङ्गमितिपृथक्स्तोत्रसाहित्यरूपेणनाङ्गीक्रियते।

लोकेभक्तिमार्गकाःअधिकतयास्तुतिकुर्वन्ति इति दृश्यते। परन्तु ज्ञानमार्गीणः अपि स्तूतिकुर्वन्तिइत्यपिदृश्यते। यथा आचार्यःशङ्करः। शङ्कराचार्यविरचितत्वेनबहवःस्तोत्रग्रन्थाःप्रथन्ते।

स्तोत्ररत्नाकरादिषुसंग्रहग्रन्थेषुयावन्तिस्तोत्राणिसन्तितानि यदि एकत्र सङ्कलितानिभवेयुः तदा महाभारतस्य विशालता तत्रापतितास्यात्। तेषांस्तोत्राणांविषयाःभाषाशैल्यश्च तथा भिन्ना यथा तेषामनेकर्तृकत्वंमन्तव्येवभवति। अतः भिन्नभिन्नशङ्कराचार्यकृतानितानिमितानि। शङ्करभगवत्पादस्यासने ये

प्रत्यग्रशङ्करारुद्धास्तेसर्वेपिस्वभक्तिप्रकटनायस्तोत्राणिनिबन्धुः।सम्प्रतिकतमंकस्यशङ्करस्यरचनाभूतंस्तोत्रमिति वक्तुम् अशक्यंयावद्भाषाशैलीप्रभृतिगुणजातंविशिष्यनालोचितंस्यात्।

एवमनिर्णयेसत्यपिआदिशङ्कराचार्यस्तोत्रमितिसर्वेप्रीत्यास्वीकुर्वन्ति।

वस्तुतः स्वजीवने यथा सः भाष्यं रचितवान् तथैव स्तोत्राणि अपि। तेन स भक्तिमार्गी इत्यपि सिध्यति। स स्वयमेव कथय च विवेकचूडामणौ यत्मोक्षसामग्रीषु भक्तिरेव गरीयसी। भक्तिः नाम स्वात्मानुसंधानमिति। अतः एव तेन ज्ञानगर्भकं स्तोत्रादिकं प्रणीतवान्॥

यतो हि स्तोत्रेण कश्चन आकर्षितो भूत्वा तस्मिन् मार्गे अग्रसरति। एवं च एकं स्तोत्रं भवति श्रीदक्षिणामूर्तिस्तोत्रम्। दक्षिणामूर्तिः शिवस्य अवतारः तथा ज्ञानस्य सर्वोच्चदेवता। अस्य अवतारस्य माहात्म्यमिदं वर्तते यत् संगीतं तथा अन्यशास्त्रवेत्तात्वेन प्रतिनिधित्वं करोति। स्तोत्रम् अर्थवादपरकतया अपि भवति। येन पठनेन तत्र प्रवृत्तिः स्यात्। वेदान्तत्वं स्तोत्ररूपेण प्रचारस्य एकमेव कारणं भवति मन्दमतीनां वेदान्ते प्रवृत्तिः स्यात् यथा इति। एतादृशं स्तोत्रं भवति श्रीदक्षिणामूर्तिस्तोत्रम्। अस्य रचयिता आदिशङ्कराचार्यः।

अस्य स्तोत्रस्योपरि अनेकाः टीकाः विरचिताः वर्तन्ते। विभिन्ना सुभाषासु च व्याख्याः कृताः वर्तन्ते। अत्र शोधकार्ये टीकाद्वयमेव मूलतः स्वीकृतम्या। स्वयंप्रकाशयति विरचिता तत्त्वसुधा व्याख्या तथा सुरेश्वराचार्यैः कृतं मानसोल्लासो नमकं व्याख्यानपरकं वार्तकम्। अपि च मानसोल्लासस्योपरि रामतीर्थपरिकल्पितं मानसोल्लासवृत्तान्तम् अभिधेयकं व्याख्यानमपि लभ्यते।

दक्षिणामूर्तिः इति उच्यते बहुधा। परन्तु अस्याः देवतायाः मन्दिरं कुत्र वर्तते चेत् उज्जैयिन्याः महाकालः एव दक्षिणामूर्तित्वेन पूज्यते। किञ्च दक्षिणामूर्तिः मन्दिरं दक्षिणभारते बहुत्र लभ्यते। अपि आमेरिकायाम् आर्षबोधगुरुकुले अपि दक्षिणामूर्तिमन्दिरं विद्यते। भगवान् श्रीशङ्कराचार्यः अलौकिकप्रतिभासम्पन्नमहापुरुषः आसीत्। सः असाधारणविद्वत्ता, तर्कपटुता, दार्शनिकसूक्ष्मदृष्टिः रहस्यवादी आध्यात्मिकता कवित्वशक्तिः धार्मिकविद्वत्ता आदि गुणानां समवेष्टितं रूपमासीत्। आचार्यस्य आर्विभावः अष्टमशतके केरलस्य कालाडी ग्रामे बभूव। लोकसंग्रहार्थं तस्य जीवनमुत्सर्गं कृतवान् सः।

सनातनधर्मस्य रक्षणाय चतुरान्मठान् स्थापयामास भारतस्य चतुर्दिक्षु। पूर्वगोवर्धनमठः, पश्चिमद्वारिकायाम्, उत्तरे बदरीनाथे, दक्षिणेश्वरगोरीमठः इति। गौडपादाचार्यस्य प्रशिष्य तथा गोविन्दाचार्यस्य शिष्यत्वेन शङ्कराचार्यस्य प्रसिद्धिः वर्तते। किञ्च दार्शनिकेषु विश्वेशङ्कराचार्यस्य नाम सर्वोपरि वर्तते। वेदान्तस्य सर्वः सम्प्रदायः आत्मानुपनिषदाश्रितमेव परिचाययन्ति। किन्तु शङ्कराचार्यस्य एव दर्शनं औपनिषद्दर्शनं भवति। आचार्येण युक्तियुक्ततया प्रतिपादितं यत् अद्वैतमेव उपनिषदां दर्शनं तथा अद्वैते एव श्रुतिवाक्यानां एकरूपता सिद्ध्यति।



सः एव ब्रह्मविवर्तवादप्रतिष्ठांकृतवान्। अपि च श्लोकार्धेन प्रवक्ष्यामि यदुक्तं ग्रन्थकोटिभिः, ब्रह्म सत्यं जगन्मिथ्या जीवो ब्रह्मैव नापर इति उद्घोषितम्। श्रुतिप्रस्थाने, स्मृतिप्रस्थाने, तथा च सूत्रप्रस्थाने च भाष्यरचयामास। यद्यपि स ज्ञानमार्गी आसीत् तथापि कदापि भक्तिमार्गं न निनिन्द। अथ च स्वयमेव भक्तिस्तोत्रादिकं विरचितम्। तादृशं स्तोत्रं पठित्वा सर्वेषां हृदयं भावावेगयुक्तं भवति। तेषु स्तोत्रेषु सौन्दर्यलहरी, आनन्दलहरी, चर्पटपञ्जरीका, मोहमुद्गरं, श्रीदक्षिणामूर्तिस्तोत्रादिकं अन्यतमत्वं भजन्ते। एतादृशं स्तोत्रे तेन अत्यन्ततया सरलतया वेदान्तसिद्धान्ताः प्रतिपादिताः।

दक्षिणामूर्तिस्तोत्रस्य प्रथमश्लोके "विश्वं दर्पणदृश्यमानगरीतुल्यमिति" उक्त्वा स्तोत्रमारभते। इह प्रश्नः जायते यत् एवं वचने का युक्तिः स्यात् अर्थात् को वा प्रश्नं मनसि निधाय एवं प्रस्तौति शङ्कराचार्यः। तत्र उत्तरं लभ्यते यत्

"सर्वज्ञस्सर्वकर्ता च कथमात्मा भविष्यति।

शिष्यप्रतीत्यं पृच्छन्तं वक्तुमारभते गुरुः॥"<sup>15</sup> इति।

जीवेश्वरयोः कदापि एकत्वं भवितुं नार्हति। यतो हि विरुद्धधर्मयुक्तौ भवतः उभौ जीवः अल्पज्ञः भवति। किञ्च ईश्वरः सर्वज्ञः भवति। इत्थं चिन्तयन्तं पृच्छन्तं वा शिष्यं प्रति स्तोत्रमारभते इत्यर्थः गम्यते।

### प्रपञ्चमिथ्यात्वम्

प्रथमे श्लोके जगत्स्वप्नवत् मिथ्या इति प्रतिपादयति। यथा निद्रायां दृश्यमानं वस्तु मिथ्या भवति जाग्रदवस्थायामपि दृश्यमानं वस्तु मिथ्या भवति। स्वप्नजगत्साक्षिणस्वस्मिन् अध्यस्ततया स्थितमपि स्वस्मात्बहिः स्थितमिवानुभवति तद्वदेवेदं जाग्रत्प्रपञ्चमपि स्वस्मिन् प्रत्यक् चैतन्ये अध्यस्ततया स्थितमेव स्वाध्यस्तदेहात्म्याध्यासवशात्स्वस्माद्बहिरिव पश्यति।

अादौ तावत् गौडपादाचार्यः स्वप्नस्य मिथ्यात्वं प्रतिपादनाय प्रस्तौति यत्

"वैतथ्यं सर्वभावानां स्वप्न आहुर्मनीषिणः

अन्तःस्थाना तु भावानां संवृतत्वेन हेतुना॥"<sup>16</sup> इति।

<sup>15</sup> मानसोल्लासे प्रथमोल्लासे सप्तमः श्लोकः

<sup>16</sup> गौडपादकारिकावैतथ्यप्रकरणे प्रथमश्लोकः।

स्वप्नावस्थायांपदार्थाः शरीरान्तर्गतित्वात्स्थानसङ्कोचाच्चमनीषिणः स्वप्नदृष्टपदार्थानामिथ्यात्वं प्रतिपादितवन्तः। पुनश्च

“अदीर्घत्वाच्चकालस्यगत्वादेशान्नपश्यति

प्रतिबुद्धश्चैव सर्वस्तस्मिन्देशे न विद्यते”<sup>17</sup> इति।

अर्थात् समयस्य दीर्घत्वाभावात्कोऽपि देशान्तरंगन्तुं न शक्नोति। किञ्च उत्थाय पश्यति यत्देशान्तरं न कोऽपि गतवान् तथा च यथा पूर्वमासीत् तथैव विद्यते। अतः निद्रायां दृश्यमानवस्तु सर्वं मिथ्या भवति। किन्तु जागरिते अपि दृश्यमानः पदार्थः मिथ्या इति कथमिति प्रतिपादयितुमुच्यते यत् जाग्रदवस्थायामपि पदार्थानामिथ्यात्वं भवति। यतो हि स्वप्ने यथा पदार्थाः भवन्ति तथैव जागरिते अपि भवन्ति। भेदस्तु एतावदेव यत् स्वप्ने शरीरान्तर्गता भवन्ति तथा जागरिते शरीरात् बहिः भवन्ति। अपि च ग्राह्यग्राहकत्वेन<sup>18</sup> हेतुना समत्वेन स्वप्नजागरितस्थानयोः एकत्वं प्रतिपाद्यते। उक्तं च

“अन्तःस्थानात्तु भेदानां तस्माज्जागरिते स्मृतम्।

यथा तत्र तथा स्वप्ने संवृतत्वेन भिद्यते॥

स्वप्नजागरितस्थाने ह्येकमाहुर्मनीषिणः।

भेदानां हि समत्वेन प्रसिद्धेनैव हेतुना॥<sup>19</sup> इति॥

## जगतः प्रतिबिम्बत्वम्

“विश्वं दर्पणदृश्यमानं न गरीतुल्यम्”

इति

वचनेन ज्ञापयितमिच्छति यत् विश्वं

नाम

विविधप्रत्ययगम्यं विद्यदादिसर्वमिदं जगत्<sup>20</sup>, दर्पणे दृश्यमानं प्रतिबिम्बवत् भवति। उक्तं च

निश्छिद्रदर्पणे भाति वस्तुगर्भं बृहज्जगत्

<sup>17</sup> गौडपादकारिकावैतथ्यप्रकरणे द्वितीयश्लोकः।

<sup>18</sup> गौडपादकारिकायाः वैतथ्यप्रकरणे शाङ्करभाष्ये।

<sup>19</sup> गौडपादकारिकायाः वैतथ्यप्रकरणे

<sup>20</sup> स्वयंप्रकाशयति विरचिततत्त्वसुधा व्याख्यायाम्





## जगत्कारणतत्त्वम्

स्तोत्रस्यद्वितीयश्लोकेजगत्कार्यचेत्कारणकिमितिप्रश्नस्यसमाधानंदीयते। अपि इह वेदान्तमतमुपस्थाप्यअन्यदर्शनानामंतं

न सम्यक् इति परोक्षेणसूचितम्। श्रुतिराश्रितयाएवमतंप्रतिपाद्यते। पत्रपुष्पफलशाखाव्रिटपात्मकवृक्षः यथा उत्पत्तेःप्राक्बीजरूपेणतिष्ठतितथैवइदंजगत्सृष्टेःप्राक्निर्विकल्पं नाम आत्ममात्रमेवासीत्। तथा च श्रुतिः “आत्मा वाइदमेकएवाग्रआसीत्”<sup>29</sup>, “सदेवसोम्येदमग्रअासीत्”<sup>30</sup>, “सदेवसोम्येदमग्रआसीदेकमेवाद्वितीयम्”<sup>31</sup>, “अात्मावाइदमेकएवाग्रअासीन्नान्यत्किञ्चनमिषत्”<sup>32</sup> इति। सृष्टेःप्राक् आत्मा एवअासीत् इति प्रमाणितंभवति। यदि जगतःकारणत्वेनआत्मनःग्रहणंस्यात्तर्हि कीदृशंकारणमित्यपि वक्तव्यंभवति।

लोकेदृश्यतेयत्कुलालःमृत्तिकयाघटंनिर्माति। अत्रघटंकार्यंभवति। मृत्तिकाउपादानं तथा कुलालःनिमित्तःभवति। तद्वत्जगत् यदि कार्यस्यात्तस्यउपादानंनिमित्तं च के इति जिज्ञासा जायते। स्तोत्रेएवउत्तरंदीयतेयत् आत्मा एवनिमित्तोपादानो तत्रदृष्टान्तत्वेन मायावी (ऐन्द्रजालिकः) उदाह्रियते। मायावी यथा स्वयमेव वस्तु निर्मातितद्वत् आत्मा अर्थात् ईश्वरःजगत्सृजति। वक्तुंशक्यतेयत् मायावी स्वशक्त्यासर्वकरोतीति। आत्मा कथंकुर्यात् इति चेत्उत्तरंदीयतेमायाएववैचित्र्यचित्रीकृतमिति स्वेच्छया अपि जगत्सृजति। अतः अपरंदृष्टान्तःप्रदीयतेमहयोगीवइति।अथ च उक्तं

“इतिशङ्कानिवृत्त्यर्थयोगिदृष्टान्तकीर्तनम्।

विश्वमित्रादयःपूर्वपरिपक्वसमाधयः॥

## साकारब्रह्मोपासनम्

<sup>29</sup>बृ.उ. ४-४-६

<sup>30</sup>ऐ.उ. १-१-१

<sup>31</sup>छा.उ. ६-१

<sup>32</sup>ऐ.उ. १-१

ममार्गिद्विविधा जनाः दुश्यन्ते।

तीक्ष्णानियुक्ताः मन्दमनियुक्ताश्च।

अस्मिन् श्लोके मन्दमनीनां क्लृप्ता उपायः जायते।

कथममन्दमतयः जनाः अभ्यान्मदिशि अग्रमगः भविष्यन्ति इति श्लोकमन्यतार्यः। यद्यपि वेदान्तमते ब्रह्म निर्गुणमनगुणं च भवति, तथापि निर्गुणतत्त्वज्ञानुपाकांगोपायना उपायत्वेन ग्रीकृत्यन्ता अतः उक्तमन्यतार्ये भाष्यमन्यमन्यकथयन्ति शान्तार्थान्यपु जातिक्रयते इति। अतः अत्रापितस्य पुनः कथनीक्रयते। अतः इत्यन्ते च तत्त्वमुपाकरणे यत्

“हृदानीमुक्तब्रह्मापगोक्षजानेमन्दाधिकारिणामष्टमूर्त्युपायनंक्रममुक्तदाक,

उत्तमाधिकारिणां

श्रोतव्यादिश्रुतिमिद्वेदान्ततद्विषयब्रह्मविद्यागमाधनमित्यभिप्रेत्याह भृग्भर्मासीति”<sup>13</sup>। भृ-पृथिवी, अर्धभार्मिजनानि, अनलः अग्निः, अनिलोवायुः, अम्बरं आकाशः, अश्वनाथः सूर्यः, हिमागुः चन्द्रः, पृथान्मकलकर्मविद्याधिकारी जीवः, इति एवप्रक्राणयस्यैवपरमेश्वरस्य सर्वज्ञस्य सर्वशक्तिः सच्चिदानन्दाद्वयस्य मदाशिवस्यैवमूर्त्यष्टकमूर्तीनां विग्रहभूतानामष्टकं आभाति आममन्ताद्भाति। उपामकः स्यदं हेतुवर्तमानं च भूतानि व्याप्तिभूतानि ममष्टिभूतैः पाणापानी च सूर्यगशाङ्कभ्यामेकीकृत्य, पञ्चभूतात्मकशरीराभिमानिनं स्वात्मानमष्टमूर्तिपरमेश्वरं गौरीकृत्य, सकलव्यापी अष्टमूर्त्यात्मकस्य मदाशिवोऽस्मीति चिन्तयेत्। ततो भावनति शयेन तत्सायुज्यं प्राप्य सर्वैश्वर्यमप्यन्तान्ते तत्प्रसादासादितत्त्वज्ञानेन तत्त्वसाक्षात्कारं विमुच्यते इति। सर्वाधिष्ठानात्मसच्चिदात्मकात्परमेश्वरादन्यत्पृथक्किञ्चिदपि न विद्यते न भवति। सर्वव्यतस्मिन्परमेश्वरस्य मन्त्वेन तन्मात्रत्वात्। तथैव श्रुतिश्च

“विश्वभूतं भुवनं चित्रं बहुधा जातं जायमानं च यत्।

सर्वो ह्येयं रुद्रस्तस्मै रुद्राय नमो अस्तु”<sup>14</sup> इति॥

अपि च

“यस्मात्परं नापरमस्ति किञ्चिद्व्यस्मान्नाणीयो

न

ज्यायोऽस्मिन्किञ्चिन्।

वृक्ष

इव गन्धोदिवितिष्ठत्येकस्तेन दंपूर्णपुरुषेण सर्वम्”<sup>15</sup>।

इत्यद्याः।

स्तब्धः निश्चलः दिविस्वप्रकाशेऽस्य रूपे।

तथा

चोक्तरूपब्रह्मात्मज्ञानादुत्तमाधिकारिणामिहैव सच्चिदानन्दाद्वयेन परशिवरूपेण अवस्थानलक्षणामुक्तिगसाद्यते। तथैव श्रुतिरपि

<sup>13</sup> तत्त्वसुधायाम्<sup>14</sup> तै.उ. ४-२४<sup>15</sup> तै.उ. ४-१२

"अत्र ब्रह्म समश्नुते"<sup>36</sup> इति।

ईश्वरानुग्रहात् एवंपुंसाम् अद्वैतवासना इति अवधूतगीतावचनम्। अर्थात् कस्यापि पुरुषस्य अद्वैते तदा एव प्रवृत्तिः भवति यदा ईश्वरस्य अनुग्रहः भवति। यथा ईश्वरानुग्रहः भवेत्तदर्थं स्तुतिः क्रियते जनैः सर्वत्र। अतः तादृशजनानां कृते स्तुतिपरकतया अद्वैततत्त्वं सारल्येन प्रतिपादितम् अस्मिन्स्तोत्रे। स्तोत्रेशङ्कराचार्येण संपूर्णम् अद्वैततत्त्वं व्याख्यातम् अस्ति। तत्र आदौ जगतः मिथ्यात्वं प्रतिपादितम्। शिष्यस्य कृते गुरोः आवश्यकता कथमस्ति तदपि प्रतिपादितम्। मायायाः शक्तिमत्त्वं तथा शक्तिद्वयमपि व्याख्यातम्। साधारणजनैः स्वजीवने यत् अनुभूयते तदाधारेण अवस्थात्रयं प्रतिपादितम्। किञ्च अवस्थात्रये कथम् आत्मनः एकरूपता भवति तदपि सारल्येन प्रतिपादितम्। एवं च संसारे कथं च भवितव्यं तदपि आलोचितावर्तते।

वस्तुगत्यावक्तुं शक्यते यत् मन्दापतीनां कृते स्तोत्रमिदमुपकारकं भवति अद्वैततत्त्वं बोद्धुम्।

इह

स्तोत्रे दक्षिणामूर्तिः गुरुत्वेन देवतात्वेन ब्रह्मत्वेन च उपस्थापितः। गुरुः मार्गदर्शयति। देवता अनुग्रहं करोति। ब्रह्म तु साक्षात्काररूपं फलमेव। अत्र अन्यत् एकं विशिष्टता अस्ति यत् लिङ्गाकारोपासनायाम् असमर्थानां कृते सोकापोपासना उपदिष्टा अस्ति। वस्तुतः एतत्सिद्धं भवति यत् स्तोत्रमिदं वेदान्ततत्त्वमेव प्रतिपादयति इति शम्।

सहायकग्रन्थसूची

1. रामानुजाचार्यः, २०००, श्रीभाष्यम् (प्रथम भागः), चौखम्बा संस्कृत प्रतिष्ठान, दिल्ली।
2. १९९९, ब्रह्मसूत्रशाङ्करभाष्यम् (एकादशटीकासंयुतम्), प्रो. योगेश्वरदत्तशर्मा (पाराशरः), नाग पब्लिशर्स, दिल्ली।
3. चन्द मिहिर, २००५, अष्टादशस्मृति (भाषाटीकासहित), राष्ट्रिय संस्कृत संस्थान।
4. भास्कराचार्यः, २००६, ब्रह्मसूत्रभाष्यम्, म.म.विन्ध्येश्वरीप्रसादद्विवेदी, राष्ट्रिय संस्कृत संस्थान।
5. वल्लभाचार्यः, २००२, श्रीमदणुभाष्यम् (प्रथमो भागः), रत्नगोपाल भट्ट, कृष्णदासअकादेमि, वाराणासी।
6. उपाध्यायः रामजी, २००६, भारतस्य सांस्कृतिकनिधि, चौखम्बाविद्याभवन, वाराणासी।
7. उपाध्यायः रामजी, २००९, भारतीयसंस्कृतिसौरभम्, चौखम्बासुरभारती प्रकाशन, वाराणासी।
8. श्रीमद्भगवद्गीता (शाङ्करभाष्यसहित), गीताप्रेस गोरखपुर।



9 Thangaswami R., 1980, अद्वैतवेदान्तसाहित्येतिहासकोशः, University of Madras.

10. मिश्र रामचन्द्रः आचार्य, २०१०, संस्कृतसाहित्येतिहासः, चौखम्बाविद्याभवन, वाराणासी

### आस्तिकदर्शनेषु अद्वैतवेदान्तदर्शनस्य स्थानम्

मनोजकुमारगिरिः

शोधछात्रः

श्रीसदाशिवपरिसरः, पुरी

भारतीयचिन्तनधारायाः मूलं निष्यन्दभूतं भवति दर्शनम्। यच्च वैदिकसाहित्येन उपनिषदा च अनुप्राणितं विभिन्नदार्शनिकैश्च विश्लेषितम्। अस्य प्रभावः प्रायः सर्वस्मिन्वाङ्मये भवति। यद्यपि दर्शनशब्दः प्रेरणार्थकाद् “दृश्-धातोः” करणार्थके “ल्युट्” प्रत्यययोगात् निष्पद्यते। तथापि तेन धात्वर्थेन दर्शनस्य भावं ज्ञातुं न शक्यते।

१. “दृश्यते अनेनेति दर्शनम्” इति दर्शनस्य व्युत्पत्तिसिद्धोऽर्थः,

ज्ञानार्थकदृश्-धातोः करणे ल्युटि निष्पन्नोऽयं दर्शनशब्दः।

२. “विचारप्रयोजकं ज्ञानं दर्शनम्” इति वक्तुं शक्यते।

३. तत्त्वज्ञानप्रतिपादकशास्त्रं दर्शनमित्यभिधीयते।

४. यथार्थतया ज्ञायन्ते पदार्थाः अनेनेति दर्शनम्।

दर्शनपदस्यात्र प्रदर्शितानिसर्वाणिअपिनिर्वचनानि शास्त्रसम्मतान्येव । अतः एववक्तुं  
शक्यते यत् तत्त्वज्ञानप्रतिपादकंशास्त्रंदर्शनमिति । ऋषिप्रणीतत्वादेव तेषां प्रामाण्यम् । तच्च  
दर्शनं भिन्नभिन्नऋषिभिरपवर्गसाधनीभूत-ज्ञानप्रतिपादनाय  
नैकमभवदितिअनेकानिदर्शनानिसमुत्पन्नानि ।

दर्शनानांप्रवृत्तिः विभागश्च -

संस्वृत्तवाङ्मये दर्शनानि अतीवमहनीयंस्थानमलंकुर्वन्ति । तत्रभवद्भिः दिव्यचक्षुषैः  
अखिलपदार्थजातंकरतलामलकवत् प्रत्यक्षीकुर्वद्भिः महर्षिभिः विगचिन्तं दर्शनं  
सत्यासत्यनिकषलक्षणंकिमपि महार्घमुपायनम् ।

अस्य सरहस्यस्य प्रपञ्चस्य पथदर्शकंदर्शनशास्त्रमिति अभिधीयते । मनुष्यः निमर्गतः  
मननशीलः सन्कर्माणि सीव्यति । कदाचित् सः विचिन्तयति नितरांजटिलामिमां समस्याम् ।  
कोऽहम्? कुतोऽहम्? कस्मादयम्? इत्येवं जातीयकम् ।  
तादृशचिन्तामननपरिणतिभूतमेवेदंदर्शनम् । आत्मासाक्षात्कारएव सर्वस्यापि प्राणभूतंपरमं  
लक्ष्यं श्रवणेनमननेन निदिध्यासनेन एवभवति । विं च श्रवणमनननिदिध्यासनादीनि मनीषिभिः  
दर्शनेहेतुत्वेनप्रतिपादितानि ।

श्रोतेव्यः श्रुतिवाक्येभ्यः मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः ।

मत्वा तु सततं ध्येयः एतेदर्शनहेतवः ॥<sup>१</sup>इति

किञ्चसांसारिकदुःखप्रचण्डस्वरूपस्य

तापेनप्रतापितान्तःकरणःकोवानवाञ्छतिकल्पवृक्षस्य शीतलच्छायामिवानन्दरूपां मुक्तिम् ।  
एतादृशमुत्कृष्टफलदर्शनात्सम्भवतीति तात्पर्यम् ।

कोऽहम्? कस्मादहम्? कथमिहायातोऽहम्? परिदृश्यमानस्य जगतः सृष्टिः कस्मात्?  
किमिदं जगत् चेतनप्रवृत्तिर्वत्? जीवनस्य लक्ष्यसिद्धये कोवामार्गः  
सुलभः? इति एतेषां महत्त्वपूर्णानां मौलिकप्रश्नानां समाधानं वयं दर्शनादेव प्राप्नुमः।

दर्शनशास्त्रमिदमास्तिकनास्तिकभेदेन द्विधा प्रथते भारतीयदर्शनपरम्परायाम् -

नास्तिकदर्शनानि- १. चार्वाकदर्शनम्, २. जैनदर्शनम्, ३. बौद्धदर्शनम् ।

आस्तिकदर्शनानि- १. न्यायदर्शनम्, २. वैशेषिकदर्शनम्, ३. सांख्यदर्शनम्, ४.  
योगदर्शनम्, ५. मीमांसादर्शनम् (पूर्वमीमांसादर्शनम्), ६. वेदान्तदर्शनम्  
(उत्तरमीमांसादर्शनम्) ।

परन्तु आस्तिकदर्शनम् अत्र आलक्ष्य विधयः ।

### आस्तिकदर्शनानि

#### १. न्यायदर्शनम्-

आस्तिकदर्शनपरम्परायां षण्णां दर्शनानामलङ्कारभूतं न्यायदर्शनमिदं महत्प्राधान्यं  
भजते इति निर्विवाद एषः विषयः। दर्शनस्यास्य प्रवर्तकः महर्षिगौतमः। तस्य समयः  
विक्रमपूर्वचतुर्थशताब्दी आसीदिति इतिहासविदामाशयः। दर्शनमिदं प्राचीननव्यभेदाभ्यां  
द्विविधम्। महर्षिगौतमादारभ्य गङ्गेशोपाध्यायपर्यन्तं प्राचीनपरम्परा इति प्रथा।  
गङ्गेशोपाध्यायादारभ्य नव्यपरम्परा आरब्धा। दर्शनमिदं प्रमाणशास्त्रोपकारकत्वेन अपि ज्ञायते।  
अत एवोक्तम् -

प्रदीपः सर्वविद्यानामुपायः सर्वकर्मणाम् ।

आश्रयः सर्वधर्माणां विद्योद्योद्योप्रकटीर्तिता ।।<sup>१</sup>इति।



आर्षधर्मोपदेशाच्चवेदशास्त्रविरोधिना ।

यस्तर्वेणानुसन्धत्ते स धर्मवेदनेतरः ॥३ इति ।

महर्षिगौतमेन प्रणीतन्यायसूत्रं दर्शनस्यास्याधारभूतम् । प्रमेयसिद्धयर्थं चत्वारिप्रमाणानि एभिरङ्गीकृतानि । तानि च प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाख्यानि । तदुक्तं सूत्रकारैः  
“प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानीति । ४

(क) प्रत्यक्षम् - इन्द्रियार्थसन्निकर्णोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेशमव्याभिचारि-  
व्यवसायात्मकप्रत्यक्षमित्युच्यते । आत्मा मनसा सन्निवृण्यते, मनः इन्द्रियेण, इन्द्रियमर्थेन  
ततः तद्वतितत्प्रकारकमवधारणात्मकं यज्ज्ञानमुपजायते तदेव प्रत्यक्षम् इति । प्रत्यक्षज्ञानं  
षड्विधसन्निकर्षयुक्तं भवति । प्रत्यक्षं द्विविधम् ।

१. सविकल्पकप्रत्यक्षम्, २. निर्विकल्पकप्रत्यक्षम्

तत्र १. यद्विशेषणविशेष्यावगाहिज्ञानं जायते तत्सविकल्पकप्रत्यक्षमिति ।

२. नामजातियोजनाहीनवस्तुमात्रावगाहिज्ञानं जायते यत् तत्निर्विकल्पकम् ।

(ख) अनुमानम्-प्रत्यक्षकारणानन्तरं जायमानं ज्ञानमनुमानम् । तच्चानुमानं त्रिविधम् । यथा-  
१. पूर्ववत्, २. शेषवत्, ३. सामान्यतो दृष्टमिति ।

यत्र अनुमानेन कार्यमनुमीयते तत्पूर्ववत् । यथा- मेघान् दृष्ट्वा वृष्टिर्भविता  
इत्याकारकं ज्ञानम् । यत्र कार्ये कारणमनुमीयते तत्शेषवत् । यथा - नद्यां प्रवाहमवलोक्य  
वृष्टिरासीदिति अनुमीयते । अन्यत्र दृष्टस्य अन्यत्र दर्शनमिति सामान्यतो दृष्टः । यथा -  
आदित्यस्य । पुनः एतत्स्वार्थपरार्थभेदेन द्विधा ।

१. यत्र वह्निधूमानुमानं स्वज्ञाननिमित्तं तत्स्वार्थानुमानम् ।

२. यत्र वह्निधूमानुमानं पञ्चावयववाक्यैः परबोधनार्थं प्रयुज्यते तत्पराधानुमानम्।

न्यायशास्त्रे अनुमानस्य पञ्चावयवाः -

पर्वतोवह्निमान् इति प्रतिज्ञा । धूमवत्त्वात् इति हेतुः । यो यो धूमवान् सोऽग्निमान् । यथा महानसः इत्युदाहरणम् । तथा चायम् इत्युपनयः । तस्मात्तथेति निगमनम् । ५

(ग) उपमानम्-प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनमुपमानम् । (घ) शब्दः-आप्तोपदेशः शब्दइति ।

२. वैशेषिकदर्शनम् -

भारतीयदर्शनपरम्परायां वैशेषिकदर्शनमिदं सर्वेषां दर्शनानामुपकारकम्, सर्वप्राचीनत्वाच्च प्रमुखस्थानमावहति । सर्वदर्शनोपकारकत्वं भवतीदं दर्शनम् । विशेषपदार्थमङ्गीकृत्य प्रवृत्तमिदं दर्शनमित्यतः वैशेषिकमित्युच्यते । विशेषस्तु नित्यद्रव्यवृत्तिक नित्येतरव्यावर्तकश्च । विशेषपदार्थस्य प्रतिपादनार्थत्वादस्य वैशेषिकमिति नाम । दर्शनस्यास्य प्रणेता महर्षिकणादः । अतः दर्शनस्यास्य कणाददर्शनमिति प्रथा ।

वैशेषिकनये सप्तैव पदार्थाः, प्रत्यक्षानुमानमिति प्रमाणद्वयम् । कणादमहर्षिरचितं वैशेषिकसूत्रं दर्शनस्यास्य मूलाधारः । अस्मिन् दर्शने सप्तत्युत्तरत्रिंशत्सूत्राणि दशाध्यायाश्च सन्ति । प्रत्येकमध्यायः आह्निकद्वयोपेतो भवति । तत्र प्रथमाध्याये तावद्धर्मस्य स्वरूपं मुक्तिसाधनहेतुभूतानां षट्पदार्थानां विचारः, कार्यकारणसामान्यविशेषादीनां निरूपणम्, शुद्धसत्तायाः स्वरूपादिवर्णनं वृत्तम् । द्वितीयाध्याये पुनः पृथ्वीजलतेजोवाय्वाकाशादिनव-द्रव्याणां गुणविचारः, ततः दिक्कालादीनां स्वरूपवर्णनम्, शब्दस्य नित्यानित्ययोः विचारश्च प्रस्तुतः । तृतीयाध्याये आत्मनिरूपणेन सह आत्मनः अस्तित्वं ततः परस्परस्थितिसम्बन्धादिवर्णनं तदनेकत्वादिविचारः

पञ्चमाध्याये कर्मणः तद्भेदानां च वर्णनावृत्तावर्तते । षष्ठाध्याये  
 श्रुतिसम्मतधर्माधर्मादीनां मीमांसावृत्ता । सप्तमाध्याये अणु-महत्-ह्रस्व-दीर्घ-  
 आकाशात्मादीनां स्वरूपं तेषु परस्परसम्बन्धः, ततः दिक्काल-एकता-संयोग-वियोग-  
 शब्दपरत्व-समवाय-विचाराश्च प्रस्ताविताः । अष्टमाध्याये सामान्यविशेषज्ञानयोः  
 विवेचनपुरस्सरं विभिन्नेन्द्रियाणां स्वभावः सूक्ष्मताविषयकप्रस्तावश्च वृत्तः । नवमाध्याये  
 असत्कार्यवादः अभाव-अनुमान-शब्द-उपमान-स्मृति-स्वप्न-विद्याऽविद्यादीनां स्वरूपपरामर्शः  
 वृत्तः । दशमाध्याये सुखदुःखयोः विवेचनेन सह समवायसमवायिकारणयोः विचारः वेदस्य  
 प्रामाण्यं मोक्षस्य निरूपणादिवं च वृत्तं वर्तते ।

निःश्रेयसमेव दर्शनेऽस्मिन् मुख्यप्रतिपाद्यो विषयः । द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेष-  
 समवायाख्यानां षट्पदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां तत्त्वज्ञानं जायते । ततः निःश्रेयसाधिगमः  
 इति एतैः मन्यते । तदुक्तं सूत्रकारैः - "धर्मविशेषप्रसूताद् द्रव्यगुणकर्मसामान्य-  
 विशेषसमवायानां पदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्यतत्त्वज्ञानान्निःश्रेयसम् ६ इति ।

### ३. सांख्यदर्शनम् -

परमर्षिकपिलः दर्शनस्यास्य प्रणेता । तत्प्रणीतं सांख्यसूत्रमेव दर्शनस्यास्य  
 आधारभूतम् । सांख्यसूत्राणां भाष्यं सांख्यप्रवचनभाष्यनाम्ना प्रथितम् । विज्ञानभिक्षुः तद्भाष्यस्य  
 प्रणेता । सांख्यसूत्रं षट्स्वध्यायेषु विभक्तम् । प्रथमाध्याये दुःखत्रयहेतुः, तन्निवृत्त्युपायः,  
 बन्धमोक्षौ, जीवशरीरात्मपदार्थानां नित्यता, प्रवृत्तिपुरुषयोः विचारश्च प्रतिपादितः ।  
 द्वितीयाध्याये सृष्टेः विकासः, मनोबुद्ध्यहङ्कारेन्द्रियान्तःकरणादीनां वर्णनं वृत्तम् । तृतीयाध्याये



प्रवृत्त्या कार्याणि, पृथिव्यादिमहाभूतानां प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः  
पञ्चमाधनानि, मिथ्याज्ञानम, अष्टौ मिद्वय, प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः

साध्यमते मृष्टिनिर्वहणार्थं भागापवर्गार्थं च प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः  
चतुर्धाविभक्तानि। तद्यथा - १. प्रवृत्तिः, २. प्रवृत्तिः, ३. प्रवृत्तिः, ४. प्रवृत्तिः  
नविवृत्तिः इति। तदिदं दृढयति ईश्वरवृत्त्या

मूलप्रवृत्तिर्गविवृत्तिर्महदाद्या प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः

षोडशकस्तुविकारो न प्रवृत्तिर्न विवृत्तिः प्रवृत्तिः ३ इति

प्रवृत्तितत्त्वं, सत्त्वरजस्तमोगुणानां प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः  
स्वयमविवृत्तञ्च। प्रवृत्तिविवृत्तितत्त्वानिमहत्त्वम्, प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः  
विवृत्तितत्त्वानि- पञ्चमहाभूतानि, एकादशेन्द्रियानि। प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः  
एवंपञ्चविंशतितत्त्वानां सम्यग्ज्ञानेन मुक्तिः लभ्यते इति चेन्न प्रवृत्तिः  
तत्साम्प्रदायिकैः-

पञ्चविंशतितत्त्वज्ञो यत्र तत्राश्रमे वसन्।

जटीमुण्डीशिखीवापि मुच्यते नात्र संशयः ८ इति

प्रमेयसिद्धये प्रत्यक्षानुमानशब्दान्तानि अस्मिन्मन्त्रेण अहं वृत्तिः प्रवृत्तिः  
पुरुषः पुष्करपलाशवत्निर्लेपः, असङ्गः वृत्त्यक्षः पुरुषः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः  
अलोहितोऽपिमणिः यथा जपावुसुमसंसर्गात् लोहितपुष्पवृत्त्या प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः  
पुरुषः प्रवृत्तिसंसर्गात् सृष्ट्यादिकार्येण सम्बद्धयते। प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः प्रवृत्तिः

पुरुषार्थं प्रवर्तते। यथा अचेतनमपि क्षीरंवत्सविवृद्धार्थं प्रवर्ततेतद्वत्। तथा चोक्तं  
सांख्यकारिकायाम्-

वत्सविवृद्धिनिमित्तं क्षीरस्य यथा प्रवृत्तिरज्ञस्य।

पुरुषविमोक्षनिमित्तंतथाप्रवृत्तिः प्रधानस्य ॥९ इति

त्रिविधदुःखस्य आत्यन्तिकनिवृत्त्या मोक्षः सम्भवति। स च मोक्षः पुरुषस्य  
स्वस्वरूपावस्थितिरूपः। प्रवृत्तिपुरुषयोः संयोगात् सृष्टिः तद्वियोगात् मोक्षइति एतेषामाशयः।  
प्रवृत्त्याः पुरुषाद्वियोगाभावः न नटीवत्किन्तु बुलवधूवदिति आचार्यवाचस्पतिमिश्राः  
अमन्यन्त। तदुक्तमीश्वरवृत्तणेन -

प्रवृत्तेः सुबुद्धमारतरं न किञ्चिदस्तीति मेमतिर्भवति।

या दृष्टाऽस्मीति पुनर्न दर्शनमुपेति पुरुषस्य ॥१० इति

त्रिदेहमुक्तिः एतत्रये वास्तविकीमुक्तिरिति कथ्यते। ईश्वरतत्त्वाङ्गीकारविषये  
सांख्यदर्शने मतद्वयं वर्तते यथा- १. निरीश्वरवादः, २. सेश्वरवादश्च। सूत्रकारः निरीश्वरवादं  
व्यवस्थापयति। भाष्यकारस्तु सेश्वरवादं समर्थयति। सांख्यदर्शनस्य सत्कार्यवादः  
दर्शनपरम्परायां महत्त्वपूर्णस्थानं भजते। सत्कार्यवाद इति पदस्यार्थः कार्यमभिव्यक्तैः पूर्वं  
कारणोसदात्मना अत्यन्तसूक्ष्मरूपेण आसीत् इति। अभिव्यक्त्यनन्तरं प्रकाशस्वरूपमाप्नोति।  
कार्यकारणयोः अभेदः भेदस्तु व्यावहारिक इति। अमुमर्थं स्पष्टयति इयं कारिका -

कार्यरूपेणानात्वमभेदः कारणात्मना।

हेमात्मना यथाऽभेदः बुद्धलाद्यात्मनाभिदा ॥११ इति।

ईश्वरवृत्तणेनपञ्चभिः हेतुभिः सत्कार्यवादः व्यवस्थापितः। यथा -

१. असद्व्यकरणात्, २. उपादानग्रहणात् । ३. सर्वसम्भवाभावात्, ४. शक्तस्य शय्यकरणात् । ५. कारणाभावात्

एतेषामते कार्य कारणस्य परिणामरूपम् । यथा दधि क्षीरस्य परिणामरूपम् । तिलास्य निष्पीडनेनतैलं जायते न सिकतायाः तस्मात् कार्यं सदित्युच्यते । एवंसमासेन सांख्यदर्शनमुपस्थापितम् ।

#### ४. योगदर्शनम् -

जगत्सर्वमनुष्याः सुखं कामयन्ते, तत्साधनजिज्ञासां च कुर्वन्ति । दुःखलेशमपि न कामयन्ते, तन्निराकरणोपायं च चिन्तयन्ति । दुःखानि सामान्यतः त्रिविधानि भवन्ति । तानि च आध्यात्मिकाधिभौतिकाधिदैविकानाम्ना व्यवहियन्ते । एतेषां दुःखानां निराकरणं लौकिकवैरुपायैः सामान्यतः यद्यपि सम्भवति तथापि आत्यन्तिकदुःखनिवृत्त्यर्थं मोक्षमार्गप्रदर्शनार्थं च योगशास्त्रमत्यन्तमुपकरोति । इदं योगदर्शनं सांख्यस्यापरनामधेयं भवति । यद्यपि प्रागेव हिरण्यगर्भादिभिः उपदिष्टमासीत् तथापि मुमुक्षूणामनुग्रहार्थं सुलभरीत्या तत्तत्त्वावगाहनार्थं योगसूत्रं महर्षिपतञ्जलिः व्यरचयत् । इदं योगसूत्रं दर्शनस्याधारभूतम् ।

महर्षिपतञ्जलिप्रणीतं योगसूत्रं समाधिसाधनविभूतिवैवल्यनामकं पादचतुष्टयात्मकं भवति । तत्र योगस्य स्वरूपकथनम्, चित्तवृत्तिनिरोधानां वर्णनं, पञ्चवृत्तीनां प्रस्तावनं क्लृप्ताक्लिष्टकथनपुरस्सरं प्रमाणानां स्वरूपवर्णनम्, निरोधोपायानां स्वरूपवर्णनेन सह सम्प्रज्ञातासम्प्रज्ञातसमाधिविशेषयोः वर्णनम् अभिहितम् ।

योगशब्दोऽयं युज् धातोः निष्पन्नः सन् चित्तवृत्तिनिरोधाख्यमर्थमवबोधयतीति योगिनः आमनन्ति । अस्मिन्शास्त्रे संसारः, संसारहेतुः, मोक्षः, मोक्षहेतुश्च इति चत्वारः व्यूहाः भवन्ति । योगाङ्गानि अष्टौ अङ्गीकृतानि । एतेषां सम्यग्ज्ञानं वैवल्यार्थमुपकरोतीति



एतेवदन्ति। तानिअष्टौ अङ्गानि एवंसन्ति यथा-"यम-नियम-आसन-प्राणायाम-प्रत्याहार-  
धारणा-ध्यान-समाधयोऽष्टावङ्गानि१२ इति ।

एतन्नये

क्लेशकर्मविपाकादिभिः

अपरामृष्टः

पुरुषविशेषः

ईश्वरः। पुरुषपदंजीवपरकम्। पुरुषविशेषपदमईश्वरपरकम्। सः च ईश्वरः पञ्चक्लेशैः

विनिर्मुक्तः पुरुषविशेष इत्युच्यते। (अविद्या-अस्मिता-राग-द्वेष-अभिनिवेशाः पञ्चक्लेशाः)।

योगद्वारा जीवः वैवल्यमश्नुते।

५. मीमांसादर्शनम् -

आस्तिकदर्शनपरम्परायां लसत्सुदर्शनेषुमीमांसादर्शनमिदं धर्माख्यतत्त्वप्रतिपादने  
इतराणिदर्शनानिअतिशेते। अत्र वेदान्तर्गतयज्ञयागादिस्वरूपकर्मकाण्डसम्बद्धानां

समन्वयप्रदर्शनद्वारा

संस्थापनमेवास्य

दर्शनस्य

मुख्यमुद्देश्यम्।

"वृत्तत्रेवेहकर्माणिजिजीविशेच्छतं समाः॥१३॥ इति चास्तिकर्मभार्गप्रदर्शकमिदं वाक्यम्। इदं

मीमांसादर्शनंपूर्वोत्तरभेदेनद्विविधम्। कर्मकाण्डतत्त्वप्रतिपादकवेदभागः पूर्वमीमांसाइति

कथ्यते। वेदान्तदर्शनमुत्तरमीमांसेति कीर्त्यते।

दर्शनस्यास्य प्रवर्तकः महर्षिः जैमिनिः। कर्मधर्मस्वरूपयोः प्रतिपादनमेवास्य

दर्शनस्य मुख्यप्रतिपाद्यविषयः। अत एव अस्य दर्शनस्य प्रथमं सूत्रं भवति

"अथातो धर्मजिज्ञासा ॥१४॥ प्रमेयसिद्धयर्थं मतभेदेनपञ्चषट्प्रमाणानि च अङ्गीकृतानि। तच्च

मतद्वयं प्राभाकरभाट्टनाम्नाप्रसिद्धमस्मिन्दर्शने। जैमिनिमुनिप्रणीतंमीमांसासूत्रं दर्शनस्याधारः।

मीमांसासूत्रमिदं

द्वादशाध्यायैरुपनिबद्धम्

।

अस्मिन्षष्ठिपादाः (६०)

सप्तोत्तरैकशतम् अधिकरणानि

(१०७)

द्विसहस्रसप्तशतपञ्चचत्वारिंशत्

(२७४५) सूत्राणिसन्ति। इदं सूत्रंद्वादशलक्षणीनाम्नाऽधिप्रथितमस्ति।

प्रमेयनिरूपणार्थं प्राभाकरैः पञ्चप्रमाणानि भाट्टैः षट्प्रमाणानि अङ्गीकृतानि। तानि च प्रत्यक्षानुमानोपमानागमार्थापत्त्यनुपलब्धिसंज्ञकानि भवन्ति।  
एवं संक्षेपेण मीमांसादर्शनमुपस्थापितम्।

#### ६. वेदान्तदर्शनम् -

वेदान्तशब्दस्य बहुधा अर्थाः उपलभ्यन्ते शास्त्रेषु। तत्र वेदान्तो नाम उपनिषत्प्रमाणम्। अत्र एवं प्रतीयते यद्वेदान्तः तादृशी विद्या अस्ति यथा वेदस्य अन्तिममध्ये यस्य ज्ञानं लभ्यते। यथा वेदाः ब्रह्मात्मविषयाः। अपि च वेदान्तो नाम - जीवब्रह्माभेदबोधकं वाक्यमिति, रहस्यविद्या इति, उपनिषदिति, ब्रह्मविद्याप्रतिपादकशास्त्रमिति ब्रह्मसूत्रस्य प्रथमसूत्रादेवावगम्यते यथा -  
"अथातो ब्रह्मजिज्ञासा १५ । वेदान्तशब्दार्थः उपनिषद् इत्यर्थमुपपृच्छभ्यति। कठोपनिषदि श्रीमत्शाङ्करभगवत्पादैः भाष्ये एवमुल्लिखितम् -  
"सदेर्धातोर्विशरणगत्यवसादनार्थस्योपनिषदस्य विवर्णप्रत्ययान्तस्य रूपमुपनिषद् १६ इति। उपनिषच्छब्देन च व्याचिख्यासितग्रन्थ-प्रतिपाद्यवेदावस्तुविषया विद्योच्यते।

वेदान्तदर्शनमिदं ज्ञानप्राधान्यम्। आदौ सत्त्वशुद्धार्थं नित्यनैमित्तिकादि-कर्माण्यनुष्ठाय ज्ञाने अधिवृत्तो भवति प्राणभृत्। उपनिषद्, श्रीमद्भगवद्गीता, ब्रह्मसूत्राणि इत्येतत् त्रयं प्रस्थानत्रयी नाम्ना वेदान्ते प्रथितम्। भूमिभेदं सम्प्राप्य यथा एवैकासरित् बहुधा विभजते तथैव एकमेवेदं वेदान्तदर्शनं बहून् शुद्धान्तःकारणान् आचार्यान् सम्प्राप्य अनेकधाऽभवत्।

तच्च अद्वैत-विशिष्टाद्वैत-शुद्धाद्वैत-द्वैत-द्वैताद्वैताचिन्त्यभेदाभेदानाम्ना प्रथितम्। ब्रह्म-जीव-जगत्-परस्परसम्बन्धभेद एव सिद्धान्तभेदे हेतुः। वेदान्तदर्शनस्य मूलं भगवद्वादरायणविरचितं ब्रह्मसूत्रम्।

अद्वैतवेदान्तदर्शनमिदमतिप्राचीनम्। अद्वैतवेदान्तस्य विशिष्टव्याख्यातारः प्रचारकाश्च  
आचार्यशङ्करभगवत्पादाः। यद्यपि अद्वैतवेदान्ते अनेकेः अद्वैताचार्याः विराजसन्ति,  
तथापि अद्यावधि नकोऽपि आचार्यशङ्करस्य तुल्यतां प्राप्नोति इति विशेषः। अतः  
एव अद्वैतवेदान्तदर्शनं शङ्करवेदान्तनाम्ना अद्यापि प्रसिद्धम्।

यद्यपि वेदान्तदर्शनम् अनेकैः आचार्यैः अनेकधा व्याख्यायितम्। तत्रोक्तास्य  
विषयजातस्य प्रपञ्चनमेव प्रथमान्तरेषु परिदृश्यते। तत्रापि सन्दिग्धानामर्थानां न्यायपूर्वकं  
निर्णयेन वेदविरुद्धमतनिरासेन ज्ञानतत्त्वप्रतिपादनेन सगुणनिर्गुणफलाप्रदर्शनेन च  
भगवत्तावादाशयेन प्रणीतानां ब्रह्मसूत्राणां श्रीमच्छङ्करभगवत्पादाचार्यं प्रसन्नगम्भीर भाष्यं  
प्रणीतम्, यदवलोक्य भगवान् बादरायण एव नितरां प्रसन्नस्वान्तोऽभूदिति श्रीमच्छङ्कर-  
दिग्विजयादितोऽवगम्यते। अतः एव भारतीयचिन्तनशास्त्रस्य जाज्वल्यमान  
होरकसदृशप्रदीपवच्चेति शङ्करमतमद्वैतमेव सर्वैरङ्गीक्रियते। अस्य च अद्वैतवादस्य  
दिव्यज्योति मानवहृदय प्रकाशयितुं सामर्थ्यशालिनी वर्तते इत्यत्र नास्तिलेशोऽपि संशयः।  
तत्त्वसम्बद्ध यावदपि चिन्तनं भारते प्रसारितम्, तस्यान्तिमं निमज्जनमद्वैतसागरस्य  
अन्तःस्थलमेव भवति। मानवस्य दर्शनसम्बद्धप्रवृत्तिः, आचारः, व्यवहारः, उक्तयः, सूक्तयः,  
तथा अन्येषां चिन्तनानां सारांशाः वेदान्ते एव विशिष्टनिधिरूपेण विद्यन्ते।

भारतीयदर्शनानि अद्वैतवेदान्तदर्शनञ्च -

भारतीयदर्शनम् अद्वैतवेदान्तदर्शनञ्च इति पदद्वयम् एकम् अपरस्य सौन्दर्यं  
द्विगुणितकरोति। अन्यस्य शक्तिञ्च वर्धयति। अद्वैतवेदान्तस्य गौरवम् अत्रैव निहितमस्ति यच्च  
जगति प्रसिद्धेषु भारतीयदर्शनेषु एवं विशिष्टदर्शनविशेषं भवति। अपि च भारतीयदर्शनानाम्

ओजः (तेजः) अभिवर्द्धयितुं शक्तिप्रदातुं प्रमुखं सहायकमद्वैतवेदान्तदर्शनं भवति। किञ्च

न्याय-वैशेषिक-सांख्य-योग-पूर्वमीमांसा-उत्तरमीमांसादीनां दर्शनानां रूपसावयवं  
विकासयति अद्वैतवेदान्तस्य। अद्वैतवेदान्तविना भारतीय दर्शनमपूर्णमवगम्यते। समग्रविश्वे  
भारतीय दर्शनसर्वोत्कृष्टस्थाने प्रतिष्ठितकर्तुं सर्वाधिकं श्रेयः अद्वैतवेदान्तस्यैव। अतः  
भारतीयदर्शनेषु अद्वैतवेदान्तस्वक्षेत्रे सर्वोत्कृष्टस्थाने प्रतिष्ठितानुगम्यमहिम्नानुप्राणितं भवति।

आध्यात्मिकचिन्तनस्य प्रबल्यं, सामान्यजनानां जीवने अनुस्यूतिः,  
धर्मेण सावर्ग्यलिप्तसम्पर्कः, यथार्थता, व्यावहारिकता, प्राचीनता, धाराप्रवाहस्य अनवच्छिन्नता,  
समीक्षात्मकता, विवेचनात्मकता, कर्ममयीवृत्तिः तथा च विभिन्नतासुष्मता  
इत्यादिषु विविधेषु विषयेषु सुसम्पन्नमद्वैतदर्शनं विश्ववन्द्यरूपं सम्प्राप्य शिरोमणिदर्शनमद्वैत  
रूपेण प्रसिद्धं लभते। न्यायवैशेषिकादिषु दर्शनेषु अपि सर्वाधिकार्थशक्तिः अद्वैतदर्शने एव  
दरीदृश्यते। किञ्च यदा वेदान्तदर्शनस्य चर्चा क्रियते, तदा अद्वैतवादस्य मञ्जुलमूर्तिः नेत्रयो  
समक्षं साकाररूपेण समायति। किमर्थञ्च? भारतीयदर्शनेषु सर्वप्रसिद्धाविचारपद्धति  
वेदान्तदर्शनस्य एव। वेदान्तस्य विभिन्नेषु सम्प्रदायेषु विशिष्ट उत्कृष्टं च सम्प्रदाय  
अद्वैतवादः। अतः वक्तुं शक्यते भारतीयदर्शनेषु वेदान्तस्य प्रभाविष्णुस्वरूपा निश्चयेन  
दर्शनीया। एवं भारतीयदर्शनम् अद्वैतदर्शनञ्च पारम्परिकरूपेण पूर्णतासम्पूर्णतयो  
द्योतके भवतः।

(क) जीवनमद्वैतवेदान्तदर्शनञ्च -

सर्वसाधारणजनजीवनेन सह विशिष्टचिन्तनभावना च अद्वैतवेदान्तस्य श्रेष्ठत्वं  
प्रतिपादयति। अद्वैतवेदान्तदर्शनम् अमुं सिद्धान्तं बोधयति-जीवः इहलोके एव  
अतिशयानन्दानुभूतिं प्राप्नोति। जीवन्मुक्तेः निर्देशः तथा जीवन्मुक्तस्य स्वच्छन्दविचरणम्  
अद्वैतवेदान्तस्य जीवने अनुस्यूतेः अनुप्राप्तिः च द्योतके भवति।

(ख) धर्मः अद्वैतवेदान्तदर्शनश्च -

भारतीयदर्शनेषु धर्मतत्त्वस्य स्वतन्त्रस्थानं भवति। तत्र विशिष्ट-शुद्धाद्वैत-द्वैत-निर्गुण-सगुण-अद्वैतादीनां सर्वेषां धर्माणां समावेशः वेदान्तो भवति। अद्वैतवेदान्तदर्शनं सर्वानुभूत्यान-ब्रह्मणः अंशरूपेण मन्यते। यदा सर्वेषु प्राणिषु एकस्य आत्मराज्यस्य अस्मित्यस्य मन्यते तदा विरोधस्य कल्पना स्वतः एव दूरीभवति। अपि न धर्मः एकस्य सम्प्रदायस्य द्योतकः नास्ति अपि तु एका आध्यात्मिका अनुभूतिः वर्तते। अद्वैतवेदान्तदर्शनम् एकम् आध्यात्मिकं दर्शनम्। सर्वेषां धर्माणामत्र समन्वयकारणात् अद्वैतमेकमपूर्वं दर्शनं सद्भातम्।

(ग) नैतिकताचारौ अद्वैतवेदान्तदर्शनश्च -

अद्वैतवेदान्तस्य आचारपक्षोऽपि सबलः एव। यद्यपि नैतिकता आचारश्च अत्र मर्यापिन मन्येते। कारणं मोक्षलाभः अस्य दर्शनस्य परमं लक्ष्यम्। तथापि ब्रह्मतत्त्वस्य साक्षात्कारार्थं नैतिकमाचारश्च अपेक्षेते एव। अनयोः समावेशेन इदं दर्शनं पूर्णदर्शनं सद्भातम्। आत्मसाक्षात्कारार्थं चित्तस्य विशुद्धिः तथानिर्मलता अपेक्षेते एव इति वेदान्ते मन्यते। अतः ब्रह्मजिज्ञासार्थं साधनचतुष्टयसम्पन्नः आवश्यकः इति ब्रह्मसूत्रस्य प्रथमसूत्रे एव वर्णितम्।

किञ्च आचारस्य मोक्षसाधनता परम्परया मन्यते। योगः तथा तस्य अष्टाङ्गानि अपि मोक्षस्य साधनं ज्ञानस्य साधनञ्च स्वीक्रियेते। अतः एव अद्वैतदर्शनम् आचारपक्षस्य प्राबल्यं स्पष्टरूपेण उद्घोषयति।

(घ) भातृत्वैक्यभावः अद्वैतवेदान्तदर्शनश्च -

रागद्वेषादिभावानां परित्यागः तथा सर्वेषु एकस्याः सत्तायाः अस्तित्वं दर्शनं कुर्वत् अद्वैतदर्शनं सर्वप्राणिषु मूलतः निहितमैक्यम् उद्घोषयति। इत्थमैक्यभावनां जागरणं कर्तुं सुन्दरः प्रयासः अस्मिन् दर्शने भवति। प्राणिनां कर्णद्वारे यथैव



वेदान्तदर्शनममुं ध्वनिं वादयति यत् सामाजिवैकतायां विश्वशान्तौ च परमः उपायः  
आध्यात्मिकता। अद्वैतस्य घोषणाभवति- अद्वैतभावनैवमानवजीवनं सुखस्य उत्कृष्टमार्गं  
प्रापयति। सर्वसमतायाः महान्सन्देशः अद्वैतवेदान्ते एव समाविष्टो भवति।

### पादटिप्पणी-

१. वि. प्र. सं - पृ. ५.

३. म. सं. - १२/१०६.

४. त. सं. - पृ. ५२, ५३

७. सां. का. - ३

९. सां. का. - ५७

११. सां. का. - ६८

१३. ई. उ. - २

१५. मी. द. - १/१/१/१

२. न्या. सू. बा. भा. - १/१/१.

४. न्या. सू. - १/१/३

६. वी. सू. - १/१/४

८. सां. का. - १ (गौडपादभाष्यम्)

१०. सां. का. - ६१

१२. पात. यो. द. - २/२९

१४. क. सू. - १/१/१/१

१६. क. उ. शा. भा. - पृ. १९६

ब्रह्मसूत्रानुसारं शूद्राणां ब्रह्मविद्याधिकारविमर्शः

बसुन्धरापाणिग्राही

शिक्षाशास्त्री, प्रथमवर्षम्

कुरुक्षेत्रविश्वविद्यालयः, हरियाणा

सारांशः

भारतीयसमाजः अधिकारभेदेन कार्यं करोति। परन्तु उन्नतिः सर्वेषां यथा स्यात् तथैव नियमः भवति।

भारतीयसंस्कृतौ वास्तविकोन्नतिः नाम अध्यात्मोन्नतिः। तदर्थं अधिकारिभेदेन मार्गः सुनिश्चितः वर्तते। वर्णचतुष्टयं सेवाकर्माधिकारिणः शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकारः वर्तते न वा इति संशयः। तत्र प्रसङ्गवशात् ब्रह्मसूत्रस्य प्रथमाध्यायः अस्मिन् विषये चर्चा प्रचलति। तद्विषये आचार्याणां मतानि आलोच्यतानि वर्तन्ते। कैश्चित् शूद्रस्य अधिकारित्वं स्वीक्रियते। कैश्चित् अनुमन्यते। शूद्रस्य अधिकारः वर्तते चेदपि वेदाध्ययनमुखेन न, अपि तु पुराणेतिहासमुखेन वर्तते।

**कुञ्जिशब्दाः**

जातिः, वर्णः, शूद्रः, गुणः, कर्म, उपनयनसंस्कारः, पाकयज्ञः, संवर्गविद्या, श्राद्धकर्म, विद्याधिकारः

भारतीयसमाजस्य आधारभूता भवति सुव्यवस्थिता वर्णव्यवस्था। इयमाधारीकृत्य भारतीयसमाजः पुरुषार्थं प्रति प्रयतते। ब्राह्मणः क्षत्रियः वैश्यः शूद्रश्चेति चत्वारः वर्णाः। भारतीयसंस्कृतेः प्राणाः भवन्ति चत्वारः वेदाः। वेदो नाम अक्षयज्ञानभाण्डागारः उच्यते। तत्र पुनः सारभूता भवति उपनिषत्। उपनिषदः अन्यत् नाम रहस्यविद्याति। रहस्यविद्यायाः हृदयभागं सुबोधाय बादरायणः ब्रह्मसूत्राणि प्रणिनाय। ब्रह्मसूत्राणि अध्यायचतुष्टयेषु विभक्तानि। समन्वयाध्यायः अविरोधाध्यायः साधनाध्यायः फलाध्यायश्चेति चत्वारः अध्यायाः। समन्वयाध्याये तृतीयपादे अपशूद्राधिकरणे ब्रह्मविद्यायाः शूद्रस्य अधिकारः अस्ति नास्ति वा प्रसङ्गवशात् आलोच्यते। आधुनिकयुगे अपि भारते जातिप्रथा प्रचलति। तत्र शूद्राणां कास्थितिरिति भिन्ना कथा। मनुष्यजन्मनः परमप्रयोजनं तु संसारचक्रात् मुक्तिः एव। तच्च विद्यया एव भवति। अतः तत्र विद्यायामधिकारः शूद्रस्य वर्तते न वा इति भाष्यकाराणां मतानुसारमिह किञ्चित् आलोच्यते।

**विचारसंगतिः<sup>३७</sup>**

शूद्रेऽपि सामर्थ्यस्य च संभवात् विद्यते अधिकारः विद्यायाम्। शूद्रः विद्यायामनवक्लृप्त इति निषेधः अपि कुत्रापि दृश्यते। किञ्च अनिकार्येषु शूद्रस्य अधिकारः नास्ति चेदपि विद्यायामधिकारः नास्तीत्यपि वक्तुं शक्यते, अग्निरहितस्य

<sup>३७</sup> अपशूद्राधिकरणस्य शाङ्करभाष्ये प्रस्तुतं पूर्वपक्षीमतमिह विचारसंगतित्वेन उपस्थाप्यते।

विद्यानधिकारइति नियमाभावात्। “अहं हरेत्वाशूद्रतवैवगोभिस्तु” इति संवर्गविद्यायां श्रुतिलिङ्गादापि गम्यते शूद्राधिकारः।  
तथा च शूद्रकुलेविदूरादीनां ज्ञानीनां जन्म शूद्रस्य विद्याधिकारीत्वं ज्ञापयति। अतः विद्यायां विद्यते शूद्राधिकारः।

### शङ्कराचार्यमतम्

यथा शूद्रस्य यागे अनधिकारसूचकत्वेन वाक्यानि लभ्यन्ते तथा विद्यायामनधिकारसूचकानि वाक्यानि नैव उपलभ्यन्ते चेदपिशूद्रो यज्ञे अनवक्लृप्तः इति तन्न्यायपूर्वकत्वाद्विद्यायाप्यनवक्लृप्तं द्योतयति, न्यायस्य साधारणत्वात्। संवर्गविद्यायां शूद्रशब्दः न लिङ्गं न्यायाभावात्। संवर्गविद्यायां शूद्राधिकारः स्वीक्रियते चेदपितेन सर्वासु विद्यासु अधिकारः इति न सिध्यति। अपितु शूद्रशब्दः अर्थवादे पठितत्वात् न क्वचिदपि अधिकारेति वक्तुं शक्यते। जानश्रुतिः न जातिशूद्रः। अपि तु प्रकरणात् तस्य क्षत्रियत्वं सिध्यति। ब्रह्मविद्यार्थं संस्कारः अपेक्ष्यते एव। शूद्रस्य संस्काराभावात् न अधिकारी। सत्यकामस्य सत्यवचनेनापि तस्य शूद्रत्वाभावः गम्यते। अतः शूद्रस्य न अधिकारः विद्यायाम्। स्मृतिशास्त्रेषु शूद्रस्य वेदश्रवणाध्ययनादिकं निषिध्यते। उच्यते च शूद्रः साक्षात् गतिशीलः श्मशानमेव। परन्तु विदुरादयः पूर्वकर्मसंस्कारवशात् ज्ञानं प्राप्तवन्तः। अतः तेषां कृते फलप्राप्तिनिषेधः न युज्यते। यतो हि ज्ञानस्यैकान्तिकफलत्वात्। श्रावयेच्चतुरोवर्णान् इति वचनात् इति हासपुराणमुखेन विद्यते अधिकारः सर्वेषाम्। किन्तु वेदपूर्वकस्तु नास्त्यधिकारः शूद्राणाम्।<sup>3८</sup>

### रामानुजाचार्यमतम्

सामर्थ्याभावात् शूद्राणां विद्यायामधिकारः नास्ति। ब्रह्मस्वरूपो तदुपासनप्रकारमजानतः तथा तदङ्गभूतवेदपाठे यागे च येषाम् अनधिकारः, तेषां सामर्थ्याभावः एव गम्यते। वेदाध्ययनाभावैव सामर्थ्याभावः। वैदिकज्ञानाभावात् एव शूद्रो ब्रह्मोपासनायामनधिकारी। इति हासपुराणेषु वेदमतानुकूलतया एव उपायानां विवेचनं भवति, न हि स्वच्छन्दतया। किञ्च शूद्राय यत् उपदेशः दत्तः पुराणेति हासेषु तत् पापक्षयफलप्राप्तिनिमित्तकृत्य एव न तु उपासनार्थम्। विदुरादयः प्रारब्धवशात् शूद्रयोनिगताः, वस्तुगत्या ते जन्मसिद्धाः आसन्। पुनश्च यत्र ब्रह्मविद्योपदेशेषूपनयनसंस्कारः परामृश्यते तत्रैव तस्य

उपनयनादिसंस्कारभावः अभिलप्यते, "नशूद्रोपातकं किञ्चित् न संस्कारमर्हति" इति। शूद्रस्य वेदश्रवणाध्ययनादिकं निषिध्यते शास्त्रैः। किञ्च यः शूद्रः वेदमधीते स दण्डभाक् भवति। उपासनशास्त्रञ्च उपनयनादिसंस्कृतं संस्कृताधीतं विवेकयुक्तं साधकं प्रति उपायं वेदयति। तादृशं ज्ञानगुरोः सकाशात् प्राप्य साधकः पुरुषार्थं प्रति यतते। एवंविधः योग्यताभावात् शूद्रः ब्रह्मोपासनायामनधिकारीति सिध्यति।<sup>३९</sup>

### भास्कराचार्यमतम्

विद्यामनोवृत्तिमात्रसाध्या। अतः शूद्रः अपि अधिकारी इति शङ्का निराक्रियते। जानश्रुतेः कृते प्रयुक्तः शूद्रशब्दः न जातिपरकः, अपि तु मत्सरशोकयुक्तः सूच्यते। अतः लिङ्गात् अपिशूद्रः विद्यायामधिकारीति वक्तुं शक्यते। शूद्रश्चतुर्थो वर्ण एकजातिर्न च संस्कारमर्हतीति श्रुतेः संस्काराभावात् न स अधिकारी। सर्वतोभावेन श्रुतिषु स्मृतिषु च संस्काराभावात् न युज्यते अधिकारित्वं शूद्रस्येति।

### बल्लभाचार्यमतम्

जानश्रुतेः कृते शूद्रशब्दः न जातिशूद्रवाची। अपि तु मत्सरयुक्तत्वमत्र नाधिकारीति तथा सम्बोधनम्। किञ्च जानश्रुते क्षत्रियत्वोपगमनेन जानश्रुत्युदाहरणेन शूद्रस्य अधिकारः न सिध्यति। पुनरपि सर्वत्र उपनयनसंस्कारपामर्शात् शूद्रस्य क्वचिदपि ब्रह्मविद्यायामधिकारः नास्ति। उपनयनपुरःसरमेव वेदाध्ययनं भवति। शूद्रस्य संस्काराभावाभिलापात् न अधिकारः विद्यायामिति। सत्यकामस्य सत्यवचनेन वर्णत्वं शूद्राभावश्च गम्येते। तेन च सिध्यति शूद्रस्य अनधिकारः। अपि च वेदश्रवणमध्ययनार्थज्ञानमपि अस्य निषिद्धम्। अतः अधिकारचिन्ता एव नोपपद्यते। वेदाक्षरविचारेण शूद्रः पतति तत्क्षणमिति शूद्रयोनिगणानां महतामधिकारः भवत्येव। तत्रापि न कर्मजातिशूद्राणाम्। अतः वैदिके क्वचिदपि न शूद्राधिकारः इति।<sup>४०</sup>

<sup>३९</sup> श्रीमद्भगवद्गीता १-३-३८

<sup>४०</sup> श्रीमद्भगवद्गीता १-३-३८



ननुविद्याप्रकरणेउक्तं यत् वेदाध्ययनार्थमुपनयनसंस्कारः अपेक्ष्यते एवैति। तत्रैदं विचारणीयं यत् त्रैवर्णिकानामनुपनीतानांश्राद्धकर्मणिवेदोच्चारणकथंभवतीति। अतःशूद्राणामपिसर्वतोभावेन वेदाध्ययननिषेधःनभवतु। अपि च ज्ञानभागेअधिकारःभवतु। एवं शङ्का यथा न स्यात् तदर्थम्अन्तिमं सूत्रमवतायति श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधाति। अर्थात्श्रुतिस्मृतिषु शूद्रस्य अनधिकारःएवसूचितोवर्तते। यद्यपि आचार्येषु शूद्रस्य पुराणेतिहासमुखेनअधिकारःअस्तिवानास्तीतिनालोचितं तथापिपारिशेषन्यायात् सिध्यति शूद्रस्याधिकारः पुराणादिमुखेन।

जातिवर्णयोः भेदः

जन्मप्रादुर्भावइतिधातुतःक्तिन् प्रत्यये कृतेजातिरितिपदंनिष्पद्यते। जन्मनाजातिः निर्धार्यते। कश्चन यस्मिन् कुले जायते तदेव तस्य जातिःभवति। यथा ब्राह्मणकुले जातश्चेत् ब्राह्मणजातिः, क्षत्रियकुले चेत् क्षत्रियजातिः भवति।

वर्णःइतिपदं वृज्-वरणेइतिधातोःघञ् प्रत्यये कृतेसतिभवति। “चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टंगुणकर्मविभागशः”<sup>४२</sup> इतिभगवदवचनात्गुणतःकर्मतः च वर्णः निर्धार्यते। गुणाःसत्त्वरजस्तमांसि। तत्र सात्त्विकस्य सत्त्वप्रधानस्य ब्राह्मणस्य शमोदमस्तपः इत्यादीनि कर्माणि। सत्त्वोपसर्जनरजःप्रधानःभवति क्षत्रियः। शौर्यतेजःप्रभृतीनि च तस्य क्षत्रीयस्य कर्माणिभवन्ति। तम-उपसर्जनरजःप्रधानोभवति वैश्यः। कृष्यादीनि कर्माणि च तस्य प्रधानकर्मभवति। रज-उपसर्जनतमःप्रधानःभवतिशूद्रः। शुश्रूषैवमूलकर्मभवति शूद्रस्य। कारुकार्यमयकर्मअपि शूद्रस्य भवति। एव कश्चित् ब्राह्मणकुले जायते चेदपि शूद्रगुणकर्मयुक्तो भवतितदा तस्य शूद्रवर्णःभवति। परन्तु जात्या तु स ब्राह्मणएव।

श्रुतिस्मृतिषु चत्वारोवर्णाः समानतया आलोचिताःवर्तन्ते। शास्त्राणंकुत्रापिपक्षपातबुद्धिःनभवति। मातृवत्सर्वत्र समानदृष्टिं प्रसरयति शास्त्रम्। यद्यपि क्वचिदुच्यते यत् मुखात्उत्पन्नत्वात्ब्राह्मणःश्रेष्ठःपादात् सृष्टत्वात्शूद्रःहीनःइति। तत्र शूद्रस्य हीनत्वप्रतिपादनेन शास्त्रस्य रुचिः। अपितु तात्पर्यं भवतिशूद्रःअपिस्वतमोगुणं त्यक्त्वा सत्त्वंप्रति प्रयतेत।

<sup>४१</sup> शिवाकर्मणिदीपिकाभवति शैवाद्वैतसम्प्रदायस्य श्रीकण्ठभाष्योपरि भाष्यम्। तत्कर्ता च अप्यप्यदीक्षितः।

<sup>४२</sup> भगवद्गीता ४-१३

तस्मात्तुल्यविवेकानन्दः उवाच यत् शूद्रान् अपिसंस्कारेण ब्राह्मणः कारणीयः इति।<sup>४३</sup> किञ्च संप्रदायं तत्राचिनः शूद्रस्य जगत् प्रतिपादयितुम् उच्यते यत् शूद्रस्य सृष्टिः भवति पुरुषस्य पादात्। पादश्च सकलजगत्स्य वेदाधर्मं श्रेष्ठधर्ममिति प्रतिपादयति। जीवे दया इति वाक्यं निराकृत्य जीवेसेवा इति कथयति। तादृशवेदाकार्यस्य एकमात्र अधिकारी भवति शूद्रः। वेदाध्ययने शूद्रस्य वेदाध्ययने अधिकारः नास्ति वेदपि वेदार्थज्ञापकेति हासपुराणमुखेन वेदार्थचिन्तनं कर्तुं शक्नोति। अतः शूद्रस्य उक्तं विद्यते अधिकारः शूद्रस्य विद्यायां पुराणेति हासमुखेन इति तत् सत्यम्। तत्र भगवतः वचनमपि प्रमाणं भवति यत्

“मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परांगतिम्।<sup>४४</sup>”

अर्थात् ये खलु पापयोनिसम्भूताः तथानारी वैश्यः शूद्रा अपि भगवतः शरणाश्रितं भवितुमर्हन्ति। अनेन सिद्धं यत् शूद्रस्य ब्रह्मविद्याधिकारः वर्तते इति शम्।

#### सहायकग्रन्थसूची

१. श्रीभाष्यम् (प्रथमभाग), रामनुजाचार्य, २०००, चौखम्बा संस्कृत प्रतिष्ठान, दिल्ली।
२. ब्रह्मसूत्रशाङ्करभाष्यम् (एकादशटीकासंयुक्तम्), १९९९, प्रो. योगेश्वरदत्त शर्मा (पाराशरः), नामपब्लिशर्स, दिल्ली।
३. चन्दमहिम्न, अष्टादशस्मृति (भाषाटीकासहित), २००५, राष्ट्रिय संस्कृत संस्थान।
४. भास्कराचार्यः, २००६, ब्रह्मसूत्रभाष्यम्, म.म. विन्ध्येश्वरी प्रसाद द्विवेदी, राष्ट्रिय संस्कृत संस्थान।
५. वल्लभाचार्यः, २००२, श्रीमदणुभाष्यम् (प्रथमोऽध्यायः), रत्नगोपालमठ, कृष्णदास अकादेमि, वाराणसी।
६. उपाध्यायः रामजी, २००६, भारतस्य सांस्कृतिकनिधि, चौखम्बा विद्याभवन, वाराणसी।
७. उपाध्यायः रामजी, २००९, भारतीय संस्कृति सौरभम्, चौखम्बा गुरुभारती प्रकाशन, वाराणसी।
८. श्रीमद्भागवत (शाङ्करभाष्यसहित), गीता प्रेस गोरखपुर।

#### वेदान्तशास्त्रे अधिकारी विमर्शः

<sup>४३</sup> विवेकानन्दवाणी ओ रचना-बङ्गला

<sup>४४</sup> श्रीमद्भागवत ९-३२

कस्मिंश्चित्शास्त्रेप्रवेशात्प्राक्तस्यशास्त्रस्यविषये

सम्यक्

ज्ञानम्आवश्यकंभवति।

तस्यशास्त्रस्यआपाततयाज्ञानार्थम्अनुबन्धचतुष्टयम्आवश्यकम्।

ग्रन्थस्यप्रारम्भे

यथा

आस्तिकाःमङ्गलाचरणमनियततयाआचरन्तितथैवअनुबन्धानाम्

अपि

उल्लेखःकर्तव्यः।

अनुबन्धैःइदंज्ञायतेयत्शास्त्रमिदंपाठकस्यउपयुक्तं न वा। शास्त्रस्यकः विषयः। शास्त्रेण सह विषयस्यकःसम्बन्धः। अन्निमं च इदंशास्त्रंपठित्वाकोलाभोभवति। वस्तुतः अनुबन्धावाचकाभवन्ति। शास्त्रभेदेनअनुबन्धस्यवाच्याः अपि भिद्यन्ते। वेदान्तशास्त्रस्यअनुबन्धवषये आलोचना भवति। एतेषांप्रश्नानामुत्तरमेवअनुबन्धाः। अधिकारी, विषयः, सम्बन्धः, प्रयोजनम्- इति चत्वारःअनुबन्धाः। "अनु स्वज्ञानात्अनन्तरंबध्नन्तिशास्त्रेग्रन्थेवाआसज्जयन्तिप्रवर्तयन्ति ये तेअनुबन्धाः" इति अनुबन्धशब्दस्यव्युत्पत्तिः। अतः अनुबन्धानांज्ञानात्अनन्तरम्एवकस्मिंश्चित्शास्त्रेपुरुषस्यप्रवृत्तिःसम्भवति। यदि शास्त्रादौअनुबन्धानाम्उल्लेखो न भवतितर्हिशास्त्रे प्रवेश एव न सम्भवति। तथा हि-

“ज्ञातार्थज्ञातसम्बन्धंश्रोतुं श्रोता प्रवर्तते।

ग्रन्थादोतेनवक्तव्यःसम्बन्धःसप्रयोजनः॥”<sup>45</sup>

श्रोता ज्ञाता अर्थसम्बन्धं च ज्ञात्वाशास्त्रेप्रवर्तते। अतः शास्त्रस्यआदौसम्बन्धादीनाम् उल्लेख आवश्यक इति श्लोकार्थः।

प्रकरणग्रन्थः नाम किम् इति चेत्उच्यते-

“शास्त्रैकदेशसम्बन्धंशास्त्रकार्यान्तरेस्थितम्।

आहुःप्रकरणं नाम ग्रन्थभेदंविपश्चितः॥”<sup>46</sup>

- अधिकारी - वेदान्तसारेवेदान्तशास्त्रस्यअधिकारिणःस्वरूपमुच्यते-

“अधिकारी

तुविधिवदधीतवेदवेदाङ्गत्वेन आपाततः अधिगताखिलवेदार्थः अस्मिन्जन्मनिजन्मान्तरेवाकाम्यनिषिद्धवर्जनपुरःसरनित्यनैमित्तिकं प्रायश्चित्तोपासनानुष्ठानेन निर्गतनिखिलकल्मषतयानितान्तनिर्मलस्वान्तःसाधनचतुष्टयसम्पन्नः प्रमाता” इति।

प्रमाता तु अधिकारी इति अन्वयः। तुशब्देन वेदान्ताधिकारी अन्यस्मात् अधिकारिणः विशिष्टगुणसम्पन्नः इति उक्तो भवति।  
प्रमाता एव अधिकारी। अन्यत्सर्वप्रमातुः विशेषणम्। प्रमाताशब्दस्य आक्षरिकार्थः ज्ञानंलभमानः पुरुषः।

“प्रमातृशब्दः सदाचारप्रयुक्तब्राह्मणादिपरः”<sup>४७</sup>। अर्थात् वेदाध्ययनादिसदाचारैः युक्तो ब्राह्मणः प्रमाता भवति। परन्तु तथा स्वीकारे स्त्री-शुद्रादीनां येषां वेदाध्ययने अधिकारो नास्ति, तेषां वेदान्तश्रवणे अपि अधिकारस्य निषेधो भवति। “लौकिकवैदिकव्यवहारेषु अभ्रान्त-जीव एव प्रमाता”<sup>४८</sup>। अर्थात् यः पुरुषः ज्ञानसहितं लौकिकं वैदिकं च कर्म सुष्ठु सम्पादयति सः प्रमाता भवति।

प्रमाताशब्देन सर्वेषां जीवानां ग्रहणं न सम्भवति। सर्वे जीवाः सर्वकार्ययथायथं सम्पादयितुं न शक्नुवन्ति। यस्य यत्र अधिकारो नास्ति स यदि तत् कार्य करोति तर्हि प्रमादो भवितुम् अर्हति। प्रमाताशब्देन सर्वेषां ग्रहणं भवति चेत् येषां वेदान्ते अधिकारो नास्ति तेषाम् अपि ग्रहणं भवति। कीदृशो गुणवान् प्रमाता इति क्रमेण प्रतिपादितो भवति। अधिकारीलक्षणे उक्तं “साधनचतुष्टयसम्पन्नः प्रमाता अधिकारी” इति। चतुर्विधः साधनो विद्यते, तादृशः साधनवान् प्रमाता सः अधिकारी। प्रमाता तदा एव साधनचतुष्टयवान् भवति यदा तस्य अन्तःकरणं नितान्तनिर्मलं भवति। मनः तदा एव निर्मलं भवति यदा निःशेषरूपेण कल्मषाः मलानि मनसः निर्गतानि भवन्ति। मलकारणात् एव मनुष्याः नित्यं वस्तु अनित्यं वस्तु च बोद्धुं न शक्नुवन्ति, संसारे बद्धाः भवन्ति, सद्गुणानां विकासो न भवति। अतः मनसः मलनिष्काशनम् अत्यावश्यकम्। मलनिष्काशनं च सम्भवति काम्यनिषिद्धम् इति द्विविधं कर्म वर्जयित्वानित्यनैमित्तिकं प्रायश्चित्तमुपासनं च इति चतुर्विधकर्मणाम् अनुष्ठानेन। एतेषाम् आचरणं तदैव सम्भवति यदा प्रमाता ऋक्-साम-यजु-ऋथर्वणां चतुर्णां वेदानाम् अर्थसामान्यतया जानाति। वेदानाम् अर्थज्ञानं वेदाङ्गैः एव सम्भवति। व्याकरणं, निरुक्तं, ज्योतिष-शिक्षा, कल्पसूत्रम् छन्दश्शास्त्रं च इति षड्वेदाङ्गानि। षड्विधैः वेदाङ्गैः एव वेदानां सम्यक् अर्थज्ञानं सम्भवति, अन्यथा न भवति। अतः

वेदानाम् अर्थस्य परिज्ञानाय विधिपूर्वकं षड्वेदाङ्गसहितवेदाध्ययनम् आवश्यकम्।

अतः लक्षणे “विधिवदधितवेदवेदाङ्गत्वेन” इति उक्तम्।



वेदाङ्गसहितविधिम्अनुसृत्यवेदपाठोभवतितर्हिप्रमातावेदपाठकालेएववेदान्ततत्त्वंजानाति। तन्मात्प्रत्यक्षयावेदान्तज्ञानंभवति।  
 शोभता न अर्जनीया। अस्यप्रश्नस्यसमाधानायलक्षणे“आपाततः” इति पदस्यप्रयोगः। आपातन इत्यस्यप्रार्थमिकतयादृशः  
 यःप्रार्थमिकतयावेदार्थंजानाति परन्तु वेदान्ततत्त्वं न जानातितादृशःप्रमाताअत्र अधिकारी।

“प्रयत्नाद्यतमानस्तु योगी संशुद्धिकिल्बिषः।

अनेकजन्मसंसिद्धस्ततोयातिपरांगतिम्॥”<sup>49</sup>

अर्थात्

यःपुरुषःविधिम्अनुसृत्यशास्त्रोक्तकर्माणिआचरति,

तस्यसर्वाणिपापानिनिवर्जयन्ति।

उत्तं

बहुजन्मसुक्रमेणशुद्धःभूत्वामुक्तिरूपोपरमांगतिंप्राप्नोति इति भावार्थः।

“कुर्वते कर्म भोगाय कर्म कर्तुं च भुज्यते।

नद्यांकीटाइवावर्तादावर्तान्तरमाशुते।

ब्रजन्तो जन्मनो जन्म लभन्तेनैवनिर्वृतिम्॥”<sup>50</sup>

एवं बहु जन्मनःपरं-

“सत्कर्मपरिपाकात्तेकरुणानिधिनोद्धृताः।

प्राप्य तीरतरुच्छायाविश्राम्यन्ति यथासुखम्॥”<sup>51</sup>

तेकीटा सत्कर्मपरिपाकात्तेकरुणानिधिनापरमकृपालुनाकेनचित्पुरुषविशेषेणउद्धृताःरक्षिताःजलप्रवाहतीरतरुच्छाया प्राप्य तत्र यथा

विश्राम्यति,

तथैवजीवाःसंसारवर्ते

बहु

जन्म

यापित्वासत्कर्मपरिपाकात्तेकरुणानिधिनापरमकृपालुनागुरुणाउद्धृताःसन्तःरक्षिताःभवन्ति। अतः आत्मन गृह्यर्थं बहु जन्म

आवश्यकम्

इति

प्रमाणितम्।

तस्मात्लक्षणे“अस्मिन्जन्मनिजन्मान्तरेवा”

इति उक्तम्।

एवम्

अधिकारिलक्षणंसामान्यरूपेणप्रदर्शितम्। इदानींतस्यविस्तारःआवश्यकः।

एतत्सिद्धयत् विधिवत् वेदाङ्गसहितवेदाध्ययनकर्तव्यं, तत् एकस्मिन्एवजन्मनि अथवा बहुषुजन्मसुभवतु। विधिवत्

अध्ययनम्इत्यस्यार्थः त्रैवर्णिकानां ब्राह्मण-क्षत्रिय-वैश्यानाम्उपनयनसंस्कारःकर्तव्यः। तत् गुरुगृहगन्तव्यम्।

तत्रस्थित्वाब्रह्मचर्यपालयित्वावेदाङ्गैः सहितवेदानाम्अध्ययनम्एव विधिवत्

अध्ययनम्। वेदान्ततत्त्वज्ञानायवेदानाम्आपाततः अर्थज्ञानम्आवश्यकम्। वेदानाम्अर्थज्ञानेनमनःविशुद्धभवति।

विशुद्धमनःत्याज्यकर्मणिनियुक्तं न भवति।

द्विविधंत्याज्यं कर्म – काम्यकर्म, निषिद्धकर्मचेति।

काम्यकर्म - “फलोद्देशेनक्रियमाणानिकर्माणिकाम्यानि”<sup>52</sup>। यत्किञ्चित्फलम्आकाङ्क्षयत् कर्म करोति तत् काम्यं कर्म। यथा स्वर्गप्राप्त्यर्थंक्रियमाणानिज्योतिष्टोमयज्ञादीनि। मरणादनन्तरंस्वर्गप्राप्तिः यथा भवतितदर्थंज्योतिष्टोमयागःअनुष्ठितःभवति। अतः स्वर्गरूपफलप्राप्तयेज्योतिष्टोमयागःक्रियते। अतः ज्योतिष्टोमयागःकाम्यकर्म। काम्यकर्मणःफलम्अनित्यम्, अर्थात् सर्वदा न तिष्ठति। फलभोगात्परं पुनः तत् फलंकोऽपिच्छतिचेत् तत् कार्यं पुनः कर्तव्यम्।

निषिद्धकर्म - निषिद्धानिनरकाद्यनिष्टसाधनानिब्राह्मणहननादीनि। वेदेषुयेषांकर्मणानिषेधःविद्यतेतानिनिषिद्धकर्मणि। एतानिकर्माणिनरकादिअनिष्टसाधयन्ति। यथा - “ब्राह्मणो न हन्तव्यः” वेदे एवं निर्देशः अस्ति। अतः कोऽपि वेदस्यनिर्देशम्अश्रुत्वाब्राह्मणहननं करोतितर्हि सः निषिद्ध कर्म आचरति। तेन सः पापभागीभवति। तस्यनरकाद्यनिष्टलोकप्राप्तिःभवति। अस्यफलमपिअनित्यम्एव। फलभोगात्अनन्तरम्एवमुक्तिः।

नित्यकर्म - “नित्यानिअकरणेप्रत्यवायसाधनानि”। येषांकर्मणाम्आचरणेनमहत्पुण्यं न सम्भवति, परन्तु अननुष्ठानेनपापःभवतितानिकर्माणिनित्यानि। यथा - सन्ध्यावन्दनादीनि। श्रुतौआम्नातं“अहरहःसन्ध्यामुपासीत” इति प्रत्यहंसन्ध्यामुपासनाकर्तव्या इति श्रुतेःनिर्देशः। यःप्रत्यहंसन्ध्यामुपासनं करोति, सःतेनकर्मणालाभवान् न भवति। परन्तु यःआलस्यवशात्सन्ध्यामुपासनं न करोतिसः पापी भवति। स्मृतौ अपि उक्तम्-

“अकुर्वन्विहितं कर्म निन्दितं च समाचरन्।

पुनः

अतः

यः शास्त्रैः विहितसन्ध्यावन्दनादिकं परित्यज्य शास्त्रनिषिद्धब्राह्मणहननादिकम् आचरति,

इन्द्रियभोग्येषु विषयेषु आसक्तः भवति सः नरकादौ पतितः भवति।

शास्त्रविहितानां नित्यकर्मणां सन्ध्यावन्दनादीनाम् आचरणं प्रत्यहं कर्तव्यम्।

नैमित्तिकं कर्म - “नैमित्तिकानि पुत्रजन्माद्यनुबन्धीनि जातेष्ट्यादीनि”। नैमित्तिकं नाम निमित्तमूलकम्।  
कस्यचित् निमित्तस्य उपस्थितौ शास्त्रोपदेशेन यत् कर्म कर्तव्यं भवति तत् नैमित्तिकं कर्म। यथा जातेष्ट्यादीनियज्ञानि  
जातेष्ट्रियागस्य विधायकं वाक्यम् एवम् अस्ति - “वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जाते” इति। यदा पुत्रः भवति तदा  
द्वादशसुकपालेषु पुरोडाशं स्थापयित्वा वैश्वानरदेवाय दातव्यम्। पुत्रजातनिमित्तं जातेष्ट्रियागः भवति तस्मात् सः यागः नैमित्तिकं कर्म।

प्रायश्चित्तं कर्म - “प्रायश्चित्तानि पापक्षयसाधनानि चान्द्रायणादीनि”। मनुष्याः भ्रमादेव प्रमादं कुर्वन्ति।  
लोभादीनां वशम् आगत्य पापम् आचरन्ति। विहितकर्मणाम् अननुष्ठानेन निषिद्धकर्मणां च अनुष्ठानेन मनुष्याः पापभाजाः भवन्ति। परं च  
कृतस्य पापस्य कृते अनुशोचनं कुर्वन्ति। अस्मिन्नेव जन्मनि तस्मात् पापमुक्तिं प्राप्नुयन्ते।  
एतादृशानां मनुष्याणां कृते एव शास्त्रे प्रायश्चित्तकर्मणः विधानं विद्यते। प्रायश्चित्तशब्दार्थः “प्रायः तुष्टं चित्तं यत्र तत् प्रायश्चित्तम्” इति।  
प्रायश्चित्तशब्दार्थः प्रकृष्टम् अयः अर्थात् लौहवत् कठोरः तपः। अर्थात् यस्मिन् ब्रतानुष्ठाने कठोरेण तपसा चित्तं तुष्टं भवति तत् प्रायश्चित्तम्।  
येन पापानां क्षयः भवति। चान्द्रायणम् एकं प्रायश्चित्तम्। चान्द्रायणविषये

“एकैकं हासयेत् पिण्डं कृष्णशुक्ले च वर्धयेत्।

उपस्पृशन् त्रिषवणमेतच्चान्द्रायणं स्मृतम्॥”<sup>53</sup>

एताषां नित्यनैमित्तिकप्रायश्चित्तानां बुद्धिशुद्धिः परम् अर्थात् मुख्यं प्रयोजनम्। एतेषां कर्मणामनुष्ठानेन बुद्धेः शुद्धिः निर्मलता भवति।  
तस्मात् एव एतेषाम् आचरणं कर्तव्यम्।





"निर्वर्तितानाम् एतेषां तद्व्यतिरिक्तविषयेभ्यः उपरमणमुपरति" अथवा  
"विहितानां कर्मणां विधिनापरित्यागः" इति।

मनसः तथा बहिरिन्द्रियाणां निग्रहणेन एव तत्त्वज्ञानस्य मार्गः उन्मुक्तः न भवति। पूर्वतनवासनावशान्तानि पुनः चञ्चलानि भवन्ति। अतः निर्वर्तितानाम् इन्द्रियाणां मनसः तथा बहिरिन्द्रियाणां तद्व्यतिरिक्तविषयेभ्यः पुनः दोषदर्शनेन उपरमणम्वृत्तिः एव उपरतिः। अथवा शास्त्रविहितानां नित्यनैमित्तिकप्रायश्चित्तानां विधिपूर्वकपरित्याग एव उपरतिः। विवेकचूडामणौ उक्तम् - "बाह्यानां लम्बनवृत्तौ चोपरतिरुक्तमा" इति। वृत्ते मनसः विषयप्रकाशकशक्ते बाह्यानां लम्बनबाह्यानां लम्बनवृत्त्याकारेण अपरिणतभवनम् एव उत्तमा उपरतिः।

#### तितिक्षा

"तितिक्षा शीतोष्णादिद्वन्द्वसहिष्णुता" इति उक्तम्। अर्थात् शीतोष्णप्रभृतिविपरीतविषयान् तत्तत्क्षणसुखदुःखादीनां सहनम्। सर्वे जीवाः सुखेन आनन्दम् अनुभवन्ति। आनन्देन प्रमादः न भवति। परन्तु दुःखस्य सहनं शक्नुवन्ति। अतः दुःखकारणात् प्रमादं कुर्वन्ति बहवः। परन्तु यः तितिक्षाम् अभ्यस्यति तस्य समीपे सुखं दुःखम् उभयम् अपि सह्यमानं स सुखेन अत्यधिकम् आनन्दम् न अनुभवति, दुःखेन अपि दुःखितः न भवति। स अप्रमादं धैर्यवान् भूत्वा साधनात् अविवर्तितः न भवति। विवेकचूडामणौ उक्तम् -

"सहनं सर्वदुःखानाम् प्रतीकारपूर्वकम्।

चिन्ताविलापरहितं सा तितिक्षा निगद्यते॥"

सर्वदुःखानां सर्वविधदुःखानां चिन्ताविलापरहितं चिन्ताविलापः च तत्त्वत्वाऽप्रतीकारपूर्वकप्रतीकारं कृत्वा सहनस्वीकार एव तितिक्षा निगद्यते इत्यर्थः।

"निगृहीतस्य मनसः श्रवणादौ तदनुगुणविषये च ममाधि ममाधानम्।" अर्थात्

विषयेभ्यः प्रत्याहितस्य चित्तस्य आत्मनः विषये श्रवणं मननं निदिध्यासने न तथा तस्य अनुगुणविषये गुरुशुश्रूषादौ अवस्थानमणवसमाधानम्। अस्याऽप्युपायम् एव किमपि न कर्तव्ययेन आत्मविषयस्मृतिधाराया विच्छेदो भवति। आत्मविषयकप्रत्ययप्रवाहस्य उत्पादनमणवसमाधिः, तदेव ममाधानम्। विवेकचूडामणौ उक्तम् -

"सम्यगास्थापनबुद्धेः शुद्धेन्द्रहाणि सर्वथा।

तत्समाधानमित्युक्तं न तत्तत्तत्स्थलानाम्॥"

श्रद्धा - केवलेन श्रवणादिना तत्त्वसाक्षात्कारः न भवति तदपि श्रद्धापूर्वककर्तव्यमणवः। श्रद्धा नाम का इति चेत् उच्यते - "गुरुपदिष्टवेदान्तवाक्येषु विश्वासः श्रद्धा" इति। गुरुवचनेषु तथा गुरुपदिष्टशास्त्रवचनेषु दृढतरनिश्चय एव श्रद्धा। आत्मतत्त्वजिज्ञासोः श्रद्धा एव मेरुदण्डः। श्रद्धा न तिष्ठति चेत् तत्र तत्र उपदिष्टं अपि अर्थस्य अवधारणं न भविष्यति। अतः आत्मजिज्ञासोः श्रद्धायाः अवलम्बनम् अनिवार्यम्। विवेकचूडामणौ उक्तम् -

"शास्त्रस्य गुरुवाक्यस्य सत्यबुद्ध्यवधारणम्।

सा श्रद्धा कथिता सद्भिर्द्वयावस्तुपुलभ्यते॥"

मुमुक्षुत्वम् - मुमुक्षुत्वस्य अर्थः मोक्षे इच्छा। आत्मज्ञानप्राप्तये एतत् एव प्रधानसाधनम्। यदि पुरुषस्य मोक्षप्राप्तये इच्छा न भवति तर्हि मोक्षोपायस्य अन्वेषणं न करोति। तस्मात् आत्मदर्शनं अपि न करोति। आत्मदर्शनमोक्षस्य मार्गः इति वेदान्ततत्त्व-श्रवणं मननं निदिध्यासनम् आत्मदर्शनकारणम् इति बोद्धुं न शक्नोति। अतः वेदान्ते तस्य प्रवृत्तिः एव न स्यात्। तेन वेदान्तैकवेद्यस्य आत्मनः ज्ञानम् अपि तस्य न भवति। अतः अधिकारिणः मोक्षेच्छा अवश्य भवितव्या। विवेकचूडामणौ शङ्कराचार्येण उक्तम् -

"अहंकारादिदेहान्तान्बन्धानां ज्ञानकल्पितान्।

## वेदान्तेविदुषामुत्कलंप्रतिअवदानाम्

मुजाताविश्वाल

विशिष्टाचार्यः (अद्वैतवेदान्तः)

श्रीजगन्नाथसंस्कृतविश्वविद्यालयः, श्रीविहारः, पुरी

वेदान्तोनामउपनिषत्प्रमाणम् । तदुपकारीणिशारीरिकसूत्रादीनि वेदस्य अन्त ज्ञानस्येव निरूपणीयत्वेन ज्ञानब्रह्मैतिसिद्धम् । वेदान्तशास्त्रे पदार्थस्य जड़ चेतनभेदेन द्वैविध्यमङ्गीकृतमस्ति तत्र चेतनपदजन्य बोधविषयः तावद्ब्रह्म । तद् अन्यः सर्वोऽपि जड़पदार्थः । मायाया मायाकारणस्य च सर्वस्यापि जगतोजड़पदार्थत्वेन तदतिरिक्तकिमपि नास्त्येवेति ध्येयम् इति ।

एवंवेदान्ते सत्यमिथ्याभेदेन पदार्थोद्विविध इत्यपि वक्तुं शक्यते । तत्र सत्यपदार्थो ब्रह्म । तद् व्यतिरिक्त माया, मायाकार्यं च सर्वमेवजगच्च अस्ति मिथ्याभूतं जडात्मकं चेति ।

अष्टविद्वा भाष्यकारः विवेचनम् -

व्यासविरचितब्रह्मसूत्रश्रयोपरि अष्टविधाऽचार्यप्रवराः प्रसिद्धप्राप्ता भाष्यकारा मिलन्ति ।

१. श्रीशङ्कराचार्यः - श्रीशङ्कराचार्यप्रवराः ।
२. भाष्यकाराचार्यः - भेदाभेदमतप्रवर्तकसर्वदासगुणब्रह्मवादी चायम् ।

अद्वैतसिद्धि २०१८-१९

वेदान्ते उत्कलीयभाषांप्रति श्रीमधुसूदनसरस्वत्या अवदानम् अतिवमहन्वपूर्णमस्ति । अग्यैव श्रीमधुसूदनसरस्वतिमहोदयस्य अपरनाममधुसूदनवाक्पति" रपितत्र अनुभूयते । अगैर्वानव"अद्वैतसिद्धि" नामकेनग्रन्थेनमहदभूतं विलक्षणं वैदुष्यं वेदान्तशास्त्रे समनुभूयते ।

मायाकल्पितमातृतामुखमृपाद्वैतप्रपद्याश्रयाः । अद्वैतसिद्धि प्रारम्भेवर्ण्यते । इत्यकमेव तदीयं पद्यमधीकृत्य विचार्यते यत् कीदृश्यमस्य महोदयस्यास्ति महाविदुषो वेदान्तदर्शने वैदुष्यम् इति ।

यदेतस्य महानुभावस्य वङ्गलादेशान्तर्गतनदियाप्रान्ते यदा प्रवेशांजातस्तदा तत्रैव सन्तिष्टमानो मथुरानाथतर्कवागीश, एवं तत्रैव तदानीन्तकालः अवच्छेदस्वस्थितिलाभमानोगदाधर अपि श्रीसरस्वत्यु पाठस्याऽऽगमनश्रवण मात्रेण कातरोऽभूत इति ।

तवद्दीपे समायाते मधुसूदनवाक्पतौ ।

चकम्पेतर्कवागीशः कातरोऽभूदगदाधरः ॥

इत्यादि प्रामाणिकउत्का अण्यस्य वाक्पतेः श्रीमधुसूदनस्य महावैदुष्य प्रतीयते । अपिच अज्य महानुभावः अद्वैतसिद्धिः ग्रन्थतिरिक्तान्सिद्धान्तविन्दो वेदान्तकल्पतिकाप्रभृतीनिबहून् ग्रन्थान् च यामास ।

भ्रमरापरायणत्वेऽण्ययं महानुभावः प्रामाणिकस्वस्तिवृतः कास्यामेव स्वकीयं निवामलभमानासिदिति श्रूयते । तुरीयाश्रमम् आपन्नानां संथासिनाध्याय समूहअग्रणीः आसित् अपिप्रमाणम् ।

वेदान्तविदुषाम् उत्कलंप्रति अवदानम्

सुप्रिया पण्डा

आचार्य द्वितीय वर्षम्

वेदान्तः एवशास्त्रंवर्तते येन शास्त्रेण वयं जीवब्रह्मणः स्वरूपं ज्ञान्तुं शक्नुमः अस्य शास्त्रस्य माध्यमेन वयं न केवलं जीवब्रह्मणः विषये ज्ञान्तुं शक्नुमः । अपि तु मोक्षप्राप्तिमपि कर्तुं शक्यते । वेदान्तशास्त्रं ज्ञानयोगस्य एकाशाखावर्तते ।

अद्वैतविधि २०१८-१९

वेदान्तानामुपनिषत्प्रमाणम् । यत् वेदास्य सारं प्रितपादयति तत्भवतिउपनिषदः । उपनिषदि ज्ञानस्य आलोचन क्रियते । वेदान्तस्य अर्थःभवति वेदस्य अन्तः ।

वेदान्तशास्त्रस्य षड् आचार्याः वर्तन्ते । यथा - द्वैतः, अद्वैतः, द्वैताद्वैतः, विशिष्टाद्वैतः, भेदाभेदः, आचार्य मञ्जाचार्य, जगद्गुरु आदि शङ्कराचार्यः, आचार्यनिर्माकः, आचार्य रामानुजमहोदय, श्री चैतन्यमहाप्रभुः आचार्यवल्लभः । एतेभ्यः अनन्तरंआधुनिकसमाजेवहवःवेदान्तिनः परिदृश्यन्ते । ते भवन्तिरामकृष्णपरमहंसः, स्वामीविवेकानन्दः, अरविशोष, स्वामीशिवानन्दः, श्री चैतन्यः, पञ्चसखा इत्यादयः ।

एते आचार्याः न केवलंभारतेअपि तु समग्रविश्वे वेदान्तशास्त्रमाध्यमेन प्रसिद्धिप्राप्तवन्तः । एतेषुवेदान्तपुण्ड्रिशास्त्राज्यं प्रति आचार्याः स्वकीयं मतं इत्य प्रतिपादयन्ति ।

श्री चैतन्यपञ्चसखानां उत्कलप्रतिमत्तम् :-

पुरीक्षेत्रे श्री चैतन्यस्य योगदानं उत्कलस्य साहित्यं, संस्कृतधर्मधारायां एकः महान् त्रिवेणीसङ्गमः इति उच्यते । गजपतिप्रतापस्य राजत्वकाले धर्मसाहित्ययोः मध्ये यः विप्लवः अभवत् । तस्य सूत्रधरं मुख्यतः पञ्चसखायः एव श्री चैतन्यः आसन् । वैष्णवधर्म उत्कल प्रदेशस्य जातीयधर्म एव श्रीजगन्नाथं जातीय देवताइति रूपेणप्रतिष्ठितकरणे एषाविदुषा उत्कलस्य सारस्वतोतिहासे अविस्मरणीयम् । चैतन्यस्य उत्कलप्रतिआगमनंएव च अवग्रहदशवर्षस्य अवस्थानकाले पञ्चसखायुगसाहित्ये वैष्णवधर्मस्य देशीय परम्पारिकविशिष्टताएवं स्वकीय वैशिष्ट्यं प्रतिफलितंभवतिइति परिदृश्यते । अयं महोदयः भेदाभेदस्य प्रवर्तकआसीत् । ख्री. १५१० तम वर्षे श्री चैतन्य महाप्रभुः उत्कलप्रदेशं प्रतिआगतवान् । श्री चैतन्य महाप्रभु तीर्थारटननिमित्तं प्रथमतया श्रीक्षेत्रेपर्दापणमकरोत् । विविधैः विद्वद्भिः साकं शास्त्रीययुक्तितर्केण चैतन्यः परास्तः सन् अपि चैतन्यस्य स्वकीय भक्तिभावद्वारासर्वेषां सास्त्रीयवैदुष्यं परास्तं कृतवान् । चैतन्य यत् महाभावस्य सूचनासर्वेषां विदुषां कृते अददात् । एव तस्यालाषलोचनायां यत् विशुद्धरागगुणप्रेम धर्मस्य संकेतमिलितितत् उत्कलखण्डे किञ्चिदपि अविदितं नासीत् । उत्कलीयस्मृतिकाराणां शांतवारणस्त्वेऽपि राधाकृष्णातिप्रेमभक्तिभावनासाधना च उत्कलप्रदेशे प्रसारिता । चैतन्यस्य उत्कलागमनात् शतसहस्रं वर्षपूर्वं सम्भवत् श्रीजगन्नाथ एकदाकालिन्दीतटे वृन्दावनस्य

अद्वैतविधि २०१८-१९

ISSN 2348-8263

गोपीना वदनकमलस्य मध्यास्वादनकारि रूपेण अस्य देशस्य प्रेमभक्तिधर्मवलम्बिनः अभिहितकृगवन् आसीत् श्रीचैतन्य अन्तिमसमये दीर्घअष्टादशवर्षं यावत् पूर्णं प्रेमभक्तिधर्म साधनाया आत्मनियोगम् अकरोत् । ख्री. १५३३ तम वर्षे श्रीक्षेत्रे तस्य वियोगः अभवत्

पञ्चसखायः :-

पञ्चसखाभवन्ति :- वलरामदासः, जगन्नाथदासः, अच्युतानन्ददासः, यशोवन्तदासः

अनन्तदासः पञ्चसखानां राधाकृष्णतत्त्वस्य उपरिगुरुत्वारोपकृतवन्तः । परन्तु परम्पराक्रमेण प्रवर्तितधर्ममतवादः एव एतत् सर्वस्य अपूर्वसंश्लेषणपञ्चसखाधर्ममतवाददर्शनात् साहित्यपर्यन्तं यथोचितभावेन आत्मप्रकाशं भवति परिदृश्यते । अतः उत्कलीयधर्ममतवादस्य प्राधान्यं पञ्चसखासाहित्ये व्यापकं वर्तते ।

पञ्चसखा वैष्णवधर्मश्च :- पञ्चसखानां आर्वाभावात्पूर्वं वैष्णवधर्मस्य विधिमतवादः शनैः शनैः उत्कले अज्ञातं नास्ति । तथापि पञ्चसखासाधकाः एतत्सर्वं किञ्चिदपि ग्रहणनकृत्वा विविधमतवाद उत्कलस्य पारम्परिकधर्ममतवादैः परिपुष्टः कृतवन्तः आसन् तन्निमित्तं भारतीय वैष्णव धर्ममतवाददर्शनयोः च इतिहासे उत्कलीयपञ्चसखानां प्रचारितश्रीजगन्नाथकैन्दिकमौलिकता वैष्णवमतवादस्य स्वातन्त्र्यं विविधरूपेण विविधदिशि च परिदृश्यते । उत्कलस्य साधारणजनानां मध्ये एव शिष्टगोष्ठ्यां जगन्नाथ केन्द्रीयभूतं कृत्वा यः वैष्णवमतवादः पूर्व प्रवर्तितः अस्ति । तत् परम्परायां दीक्षितपञ्चसखातं मार्जितरूपंदत्वा तस्य प्रत्यं प्रचारं च निमित्तं ओडिशाभाषा साहित्यं च अधिकांशक्षेत्रे माध्यमरूपेण व्यवहियते । कारणात् उत्कलीयवैष्णवधर्मस्य मौलिकस्वरूपं स्वातन्त्र्यं च पञ्चसखायुगस्य साहित्ये व्यापकरूपे प्रतिफलितं वर्तते ।

भक्तिधर्मः :-

उत्कलवैष्णवाः इदं पञ्चसखागणज्ञानमिश्रा भक्तिधर्मस्य प्रधानप्रवक्ता आसी ज्ञानमाध्यमेन मुक्तिलाभं तेषां मतः आसीत् । पञ्चसखाशरीरं विश्वस्य प्रतीकमिति ते विश्वसिद्धयन्ति । साधकस्य चित्तं आसनप्राणायाम प्रभृतियौगिक प्रक्रियायां संयमात् अनन्तरं साधुसाधव्यां साधुसंगौ इति च ज्ञानस्य उत्पत्तिः भवति । इदं ज्ञानाभाव भावात्प्रागवतभक्ति च उत्पत्तिः भवति । परन्तु ज्ञानं ते ज्ञानं कुत्र भक्तिलाभसोपानरूपेण कुत्रवापरम रूपे ग्रहणं कुर्वन्ति ।



गीता, भागवत, सिद्धान्तभोग लयं, लिलात्थादयः पञ्चसखा ज्ञानरूपेणवर्णनं कृत्वा ज्ञानमिश्राभक्ति धर्मस्य परिचयं कुर्वन्ति ।

निर्गुणब्रह्मणः स्वीकृतिमध्ये राधाकृष्णयौ, स्थितिवर्णनं करणेन ते सगुण शून्य एकंस्वतन्त्र व्याख्यामपि प्रदानकुर्वन्ति । पञ्चसखाकलिसन्तोरणउपनिषदः अनुसरणेनहरेरामईतिमन्त्रप्रहणकुर्वन्ति ।

एवमेव एते वेदान्तिनः उत्कलं प्रति स्वकीयमतवाद् प्रतिपादयन्ति ।

सर्वेषु दर्शनेषु अद्वैतवेदान्तदर्शनसवीतकृष्टभवति । अद्वैतवेदान्तपठनेनमानवानांउपकारस एव न अन्यत्र उपलभ्यते । अद्वैत वेदान्तस्य प्रवक्तव्यः भवन्ति जगत्पुरुः शङ्कराचार्यः ।

उत्कलीयान् प्रति तस्य आचार्यपादस्य तस्य अवदानं वर्तते । सत्य आनन्देन रथास्यती इति । ते सर्वदा चिन्तयन्ति ।

आचार्यपादः शङ्कराचार्यवदति लभः मनुशस्य परमशत्रुतत्कृतैलभ नास्ति । सर्वं खल्विदं ब्रह्म श्रुतिवाक्यं प्रमाणसिद्धसंसारे यानियानि द्रव्याणि वर्तन्ते तानि सर्वाणि ब्रह्मणः सत्तालाभकुर्वन्ति । अहं अस्मीति कथनेन अहं भवति इति आत्मा । आत्मज्ञानेन लोक मुक्तिप्रपन्न सर्वेषु द्रव्येषु सासत्ता ब्रह्मणमेव जगद्द्रव्यं जलम्वर्तते । यदि कोऽपि मम शरीरे आधातं ददाति अहं कष्टमनुभूयामितद्वत् अन्यस्य कृते आघात कष्टदायक न वा विचार्यते यथा मरुमरीचिकायां जलस्य भानकुर्वते । किन्तु तत्र जलं नास्ति तद्वत् ब्रह्मणि जगत् आभासते ।

नेति नेति इति बृहदारण्यकवचनानुसारं सर्वसंसारधर्म शून्यप्रतिपादकशास्त्रजनिता वैज्ञान्यात्मक वा आत्मैवेद सर्वमिति छान्दोग्यपनिषद् श्रुतिश्रुति वाक्य प्रमाणसिद्धं भवति । दृश्यमानपदार्थः मिथ्याभूत, भवन्ति कारणं अध्येतस्य विस्तारितवर्तते स्व नास्ति इति वाक्येन ।

जागतगुरुवदन्ति ब्रह्म भवन्ति आनन्दतदर्थं श्रुतिवाक्य यत्, -आनन्दा हि वै जायते जीवन्ति लोयन्ते च योक्तव्याधिपिडीतजनः तथादरिद्रसर्वदा दुखेन जीवनयावयन्ति । अतिकष्टहेतु तस्य हृदये आनन्दस्य सञ्चारं जायते जीवन्तोऽपि ते मृता भवन्ति किन्तु चस्य हृदये आनन्दस्य धारा प्रवहति सो एव सुखी भवति दुःखशोकादिक आनन्दस्य

वाधकरणवत्त्वज्ञानेन दुःखादयनिवर्तते स्वतः हृदये आनन्दस्य धारा प्रभवति यथा अदिते सूर्ये तमस्कान् रात्रिर्न अतएव सर्वदा समभावात्पञ्चभूत्वा अहंकार रहितसन्कर्म करणीयं भवति ।

पुनः आचार्यपाद वदन्ति मरण शरीरस्य सम्भवति न आत्मन । आत्मा भवति अज अमर न कोऽपि वशान् य आत्मान अतएव स्मृति वाक्ये न हन्यते हन्यमान शरीर भगवत् गीता मयया जन असत्य वस्तुनि सत्यत्वं मारोष्य व्यवहगन्ति वस्तुतस्तु सर्वजगत वस्तुनिकेनापि प्रकारेण स्वतः अथवा परत उपद्रव्यन्ते यथा घटशरावादय मृत्विकार भवन्ति वायुवाष्पविकार यथा एषोपि आकाशघटेषटाकाश रूपेण उच्यते गृहे गृहाकाश रूपेण उच्यते वस्तुतस्तु गृहाकाशात् एतया भेदनास्ति तदवत् सर्वेषु जीवेषु एव एव आत्मा वर्तते । यथा मम हृदये य आत्मा वर्तते, अन्यस्य हृदये विद्यमाने शरीर आत्मानपि धातेः । भयं आत्मा अजनित्र शास्वत च यथा तत्त्वमसि किं आरोह्य आकाशानीलवर्ण इति मुख्यादन्ति तदवत् अवस्तुनि वस्तुत्वं आरोपयन्ति मृदा आन एव आचार्यपाद मतानुसारं अनित्य ब्रह्म एव नित्य भवति ।

अयं जननुकृष्टः तथा अयं जनउत्कृष्टः शङ्कराचार्यवदति दरिद्रहृदयेन स आत्मा वर्तते धनोक्त्य हृदये स एव आत्मान अस्ति । भेददर्शी भवति कृपण अपेक्षानिबद्धज्ञान हृदये उदेति यानियानि शस्त्राणि वर्तते काव्यानादकादय ये वर्तते सर्वेषु एकासः भवति । अत एव शङ्कराचार्यमतानुसारं सर्वमिदं यत् मायामय वस्तुतु ब्रह्मव्यतिरिक्त अन्य किमपि नास्ति अहं स्वयं करोमि इति । यदा जीवात्मा देहात् निगच्छति तदा शरीरस्य स्थिति न भविष्यति ।

अयमेव सारनिष्कर्ष यत् स्व हृदये यदि आनन्द नास्ति सर्वपदार्था तस्य कृतज्ञ आनन्दप्रदान कुर्वन्ति यथा कामोलरोगी सर्वं द्रव्य हरितवर्णं दृश्यते अतएव उच्यते आचार्यपाद ब्रह्मज्ञानेन आनन्दभूत्वा स्वयमेव मोक्षप्राप्तं सत्तत्त्वमोक्ष भवति परमपुरुषार्थं तस्य क्षय वर्तते । धर्मधर्कामोक्षेषु मोक्षपरमपुरुषार्थं ब्रह्मज्ञानमनुष्ठान योग्य अनुष्ठानयोग्य भवति वैदिककर्मः कर्मफलमन्तिममोक्षफलं नित्य अतएव उच्यते यथा क्षीणे पूर्णे मूत्रालोके विसृजति अतएव आचार्यपादस्य अद्वैतवेदान्त माध्यमेन याशिशा वर्तते उक्तलियान् प्रति सा शिक्षा यथाधमेव तस्य मतानुसारं निर्विकारभूत्वा सर्वत्र समभावपत्रभूत्वा रागादि अहंकार ब्रज्यित्वा भगवती वासुदेव अचला भवितुं कृत्वा तिष्ठन् येन भावनमुक्तिं प्रापस्यसि अतः संसारवन्धनात् भवतां मुक्ति लाभ भवति ।

वेदान्तविदुषामुत्कलप्रतिअवदानम्

प्रतिभासम्  
आचार्य द्वितीयवर्षम्

नीलाबलनिवासाय नित्याय परमात्मने ।

बलभद्रसुभद्राभ्या जलनाथायते नमः ॥

वेदान्तनामउपनिषद्मणम् । सर्वेषामवेदानाम् अन्तिमरहस्यम् उपनिषद्विनिर्णयितमितिहेतोः उपनिषदः वेदान्तनाम्ना अभिधीयन्ते । वेदान्तवाक्यानि जीवस्य त्रितोषनाशकानि संसारबीजस्य मूलोत्पादकानिभवन्ति । वस्तुतः वादारायणव्यासे ब्रह्मसूत्रार्णवविरचितानि । ब्रह्मसूत्रार्णवकर्ताभवति भगवान्वादारायणव्यास इति । एवं च प्रस्थानत्रयं भवतिउपनिषद्, गीता, ब्रह्मसूत्रम् । उपनिषदभवतिस्मृतिप्रस्थानं बर्मसूत्रएव न्ययप्रस्थानं इति । मुख्यतः अयं च वेदान्त त्रिविध जगति दृश्यते । शङ्कराचार्यस्य भाष्यस्य नामशारिरिक भाष्यम् । श्रीमध्वाचार्यस्य भाष्यस्य नामपूर्णप्रभाष्यम् । एव रामानुजचार्यस्य भाष्यस्य नामश्रीभाष्यम् । वेदान्तः त्रिविधः यथा - अद्वैतवेदान्तः, द्वैतवेदान्तः एवंविशिष्टाद्वैतवेदान्तः । अद्वैतवेदान्ते सत्तात्रयम् अस्ति । यथा - पारमार्थिकी व्यवहारिकी, प्रतिभाषिकेति । पारमार्थिकीसत्तायामेव ब्रह्मतिष्ठति । अद्वैतवेदान्ते सत्तात्रयम् अस्ति । यथा - पारमार्थिकी व्यवहारिकी, प्रतिभाषिकेति । पारमार्थिकीसत्तायामेव ब्रह्मतिष्ठति । वेदान्तमतेसत्-चित्त-आनन्दइतिपदार्थं त्रयेण सचिदानन्दब्रह्म तिष्ठति । अत्रापिअद्वैतसिद्धि - मधुसूदनसरस्वतीपञ्चदशी - माधवाचार्यः, सर्वदर्शनसंग्रहः, माधवाचार्यः, वैष्णवसिद्धि - सुरेश्वराचार्यः इतिविरचितं काव्यम् अस्ति ।

ब्रह्मसत्त्वं जगन्मिथ्या इतिउक्त्याअद्वैततत्त्वं व्यवस्थाप्यते । तत्रजगत् मिथ्यात्वं साधनेनएवअद्वैतसिद्धान्तः सिद्धयति । तत्र मिथ्यात्वं नामसत्सत्त्वाधिकरणनिर्वान्यत्वामिथ्यात्वम् इति ।

अत्र उच्यते सर्वेषां हृदये परमात्मजीवरूपेणतिष्ठति । परमात्मास्वानन्दस्वरूपएव । ज्ञानमेवसाधनमात्मसाक्षात्कारार्थमात्मदर्शनार्थमुच्यते आत्मसाक्षात्कारोपायः प्रवर्तितः बृहदारण्यकोपनिषदिवर्तिनिदिध्यासनम् इति ।

शङ्कर शङ्कराचार्यः केशवं वादारायणम्

सूत्रभाष्यकर्तावन्देभगवन्तौपुनःपुनः ।

नत्वोगुरुवरान भक्त्या स्मृत्वारोषांश्च तदगुणान्

नित्यं तत्कृपां याचेऽन्तःकरणशुद्धये ॥

भारतीयसंस्कृतशास्त्रेषु दर्शनशास्त्रस्य विशिष्टमहत्त्वमस्ति । दर्शनशास्त्रस्य अर्थं दृश्यते ज्ञायते विचार्यते अनेनइतिदर्शनम् । वेदान्तदर्शनस्य रचयिता महर्षिव्यासदेव वादारायणो वा । वेदान्तदर्शनस्य अपरनामउपनिषद्दर्शनम् । वेदान्तस्य प्रस्थानत्रयं भवति । तद यथा-श्रुतिप्रस्थानम् अर्थात्उपनिषद्, स्मृतिप्रस्थानम् अर्थात्भगवद्गीता, न्यायप्रस्थानम् अर्थात्ब्रह्मसूत्रम् । प्रस्थीयते गम्यते ब्रह्ममार्गं प्रतिअनेनइतिप्रस्थानम् ।

वेदान्तविदुषांसर्वेऽपि वेदान्तस्य महत्त्वं प्रतिपादयन्ति । वेदान्तविदुषामते शङ्कराचार्यएकः स्वव भगवन्शिवस्वरूपसर्व-अङ्गीक्रियते । उत्कलमप्रति शङ्कराचार्यस्य अतुलनीय अवदानविद्यते म पूर्णं गेवहृदयमत्र स्थापयित्वा अद्वैतमतस्य प्रचारप्रसारकुर्वन्तिएवंतदकृतेपुरीजगन्नाथधामप्रसिद्धलाभवर्तते । शङ्करवेदान्त पारमार्थिक व्यवहारिक प्रतिभाषिकभेदेनपदार्थानांत्रिविधविद्यमानत्वम् अङ्गीक्रियते । सत्यत्वं वाच्यहितत्वम् इत्यादिदुक्त्या ब्रह्म सत्तात्रिषुकालेषुविद्यते । सत्तुक्तेनापि बाध्यते । अतः ब्रह्मण सत्तापारमार्थिकी इत्युच्यते एतदब्रह्मत्रिकाल अवाध्यत्वेन कथ्यते । अत्र त्रिकारबाध्यत्वं पारमार्थत्वेनोच्यते । एकरूपेणअवस्थित य अर्थः स परमार्थः । तस्य सत्तापारमार्थिकसत्ता दृश्यमानस्य अस्य प्रपञ्चस्य सत्ताभवति व्यवहारिकसत्ता । ब्रह्मजनेतरवाधितसत्ताप्रतिभाषिकसत्ता इत्युच्यते ।

भारतीय दर्शनपरम्पराअतीवप्रशस्ता पुण्या च । सर्वैरेवदर्शनिकैः दुःखनिवृत्तिमार्गं एव परम्परया सन्त्यक् निदिष्टसन्तिउपनिषदोहि अध्यात्मविद्यायाः स्रोतःस्वरूपा एतदुक्ता नानानिर्दिश्यं नानाशास्त्रधर्मशास्त्र - आचारशास्त्रनीतिशास्त्रनिरूपेणसकलमपिभुवनभागीरथीप्रवाहइव पावयन्ति । उपनिषदामहत्त्वबोधका केचनविषया अवसमासत उपस्थाप्यन्ते । विनश्वरेजगतिएकसत्अविनश्वर च वस्तुब्रह्मैव, तदेवजीवनेऽवेक्षितव्यम् । अस्थूलमनश्चक्षुस्वमदीर्घम् - असमगन्धस्मिन्नुस्वल्पक्षरे गार्ग्यकाश ओतश्च प्रोतश्च । (मु ३/७ ७) वेदान्तप्रतिपादितस्य तत्त्वमसिइति महावाक्यस्य मूलं छान्दोग्योपनिषदि प्राप्यते - तत्सत्यं स आत्मातत्त्वमसिञ्चेतकेतो । (छा ६/२ ३) ।

वेदान्तानुसारमखण्ड सच्चिदानन्दजीवब्रह्मैवनापरः । मायानामी ब्रह्मणो विलक्षणानिर्वचनीयाया शक्ति वर्तते, साअविद्यामकृतिश्चेत्याद्यमिदानेरभिधीयते । वादारायणवेदव्यासमतानुसारं तत्त्वज्ञाने मायाया अज्ञानस्य

वाभावरणच्छिन्नजायते तदाजोव तत्त्वमसीति गुरुपदिष्टवाक्यसहकृतेन आत्मन स्वरूपपरिचिनोति । साधक साधनपद्धतिमनुसरन् आत्मन श्रवणमननिदिध्यासेन अद्वैतब्रह्मणः साक्षात्कारविदधाति । तदा - अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमानन्दब्रह्म - इत्येतानि महावाक्यानि परितार्थतायच्छन्ति ब्रह्मविदब्रह्मैव भवति इत्यनुसारं ब्रह्मवेत्ता स्वयमपि ब्रह्मत्वमेव लभते । इयं ब्रह्मत्वप्राप्तिरेव परागतिः, सैव च पराकाष्ठा ।

आत्मावागरेद्रहस्यं श्रोतव्योऽयं नित्यं श्रुतिवाक्यम् आत्मदर्शनस्य परमपुरुषार्थप्राप्तित्वं बोधयति । अत आत्माविषयिणी जिज्ञासा कर्तव्या । आत्मज्ञानेन एव मोक्ष भवति । ब्रह्मवेत्ता स्वयमपि ब्रह्मत्वमेव लभते । इयं ब्रह्मत्वप्राप्तिरेव परागतिः, सैव च पराकाष्ठा ।

आत्मावागरेद्रहस्यं श्रोतव्योऽयं नित्यं श्रुतिवाक्यम् आत्मदर्शनस्य परमपुरुषार्थप्राप्तित्वं बोधयति । अत आत्माविषयिणी जिज्ञासा कर्तव्या । आत्मज्ञानेन एव मोक्ष भवति । वेदान्तप्रश्ने प्रतीयमानविधिं कीदृशमिति विचार्यते । अत्र अप्ययदीक्षित महोदय वदति यत्- अज्ञातार्थज्ञापको वेदभारं विधिः । स विधिः त्रिविधतत्र कालत्रयेऽप्यपि अप्राप्तस्य प्राप्तिफलको विधिः अपूर्वविधिः । पक्षप्राप्तस्याऽप्राप्त्यां परिपूर्णफलको विधिः नियम विधिः । तदनिवृत्तिफलकश्रवणेऽपि परिसंख्याविधिः । विधिविचारोपरि महोदयेन अतुलनीय अवधानम् ।

नमूनि तैर्यं न तेजो न वायु- नस्वं नैन्द्रियं नान तेषां समूहः ।

अनैकान्तिकत्वात्पुषुष्यौ कस्मिन्महोदयेऽवशिष्टः शिवः केवलोऽहम् ॥

चेतनं ब्रह्मैकमद्वितीयं जगत्कारणमिति । सर्वस्वविवेकब्रह्मसर्वत्र विराज्यते । ब्रह्मसर्वत्र सर्वशक्तिमत् जगत् उत्पत्तिस्थितिकारणवेदान्तशास्त्रेण अवगम्यते । तथा च छान्दोग्योपनिषदि एवं श्रूयते - सदेव सोम्येदमग्र आसीत् । एकमवाद्द्वितीयम् ऐतरेयं उपनिषदि - आत्मावाद्दमक एवाग्र आसीत् । बृहदारण्यके आसीत् - तदेतद्ब्रह्मा पूर्वं मनः परममन्तरम्वाह्यम् । अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभू । मुण्डकोपनिषदि- ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् इत्यादि श्रुतिवाक्यानि ब्रह्मणः शास्त्रप्रामाण्यकत्वं प्रतिपादयन्ति ।

शङ्करपरिवर्तिषु वेदान्तविरोधेषु आचार्येषु चित्पुरुषाचार्य अन्यतमः । अद्वैतवेदान्तचार्येषु वेदान्तप्रतिपक्षे अवधानप्रवृत्तौ अतुलनीय भवति उत्कलप्रति । स श्रेष्ठः वेदान्तचार्य आसीत् । तस्य कृतिषु सर्वप्रथमं कृतिः वचनः । तत्त्वप्रदीपिका चित्सुखी चेति । एष ग्रन्थः अद्वैतवेदान्तस्य एकं मौलिकप्रकरणं इति विप्रश्चित आमेन । वेदान्तज्ञानं दर्शनाय सिद्धान्तं प्रतिपादनाय सूक्ष्मातिसूक्ष्मताविविचाराय ब्रह्म अवाप्तये च सुस्पष्टप्रदीपकप्रयत्नं परिकल्पितम् । अतएव तत्त्वानां प्रदीपतुल्या एषा कृति तत्त्वप्रदीपिका इति उच्यते । तस्य अन्यकृतिरपि अस्ति । विष्णुपुराणटीका श्रीमद्भगवद्गीता इत्यादयः ।

अद्वैतत्वं सरस्वतुभाचार्यमधुसूदनसरस्वतिमहोदयेन अपूर्वग्रन्थस्य अद्वैतसिद्धिः इत्यस्य सृष्टि कृता तस्य अवदानमपि अतुलनीयं वर्तते । जगत् भाषणाः कल्पिताः । मायामाहङ्गितसंसारं मिथ्यात्वानां प्रतिपादनकृता तस्य विकल्पेनिराकरणं कृत्वा, ब्रह्मसत्यं जगत्मिथ्या इति उक्तत्वात् अद्वैतत्वं व्यक्तव्यते । तत्र जगत्- मिथ्यात्वसाधनेन एव अद्वैतसिद्धान्तं सिद्धयति । अतएव उच्यते एवप्रकारेण अद्वैतपरम्परासकं अद्वैतवेदान्तविदुषा उत्कलप्रतिपादनात् आज्ज्वलतमज्योतिष्करूपेण अमूल्यमूल्यरूपेण प्रतिभाति इति ।

वेदान्तविदुषाम् उत्कलप्रतिपादनात्

सुनीतामहान्ता  
आचार्यद्वितीयवर्षम् अद्वैतवेदान्त

वेदस्य अन्तःवेदान्तः । वेदान्तनाम उपनिषत्प्रमाणप्रधारणत्वं अनेके वेदान्तचार्याः परिदृश्यन्ते ।

किन्तु वेदान्तशास्त्रे केचन प्रमुखा वेदान्तचार्याः परिदृश्यन्ते । तेषु पञ्चसंख्या एवं श्रौतन्य अन्यतमा ।

१५१० ख्रीष्टपूर्वे श्रौतन्यः उत्कलप्रतिपादनात् । तस्य पितामहस्य नाम जगन्नाथमिश्र आसीत् । श्रौतन्यः

सः दीक्षाग्रहणात् अनन्तरं उत्कलीयपण्डितः जगन्नाथ मिश्रस्य पात्रेण वदोपवासो श्रौतन्यं तीर्थाटनं उदरेण कर्तव्यं भूत्वा श्रीक्षेत्रे प्रथमे पदार्पणमकरोत् । अत्रासुदेवं सर्वभौम, काराशमिन्, कदम्बसुप्तिप्रामुख्यं

वैष्णवसाधकाः पण्डिताः एव कविनासाक तस्य आत्मसाक्षात्कारं भवति । विविधैः विदुषि सक्तं शास्त्रोपनिषत्कृतं चैतन्यं परास्तं सन् अपि चैतन्यस्य स्वकीयं भक्तिभावद्वारा सर्वेषां विदुषां कृते अददात् एव तस्यालापलोचनायां यत् विशुद्धागानुना प्रेमधर्मस्य संकेतः मिलति तत् उत्कलखण्डे क्वचित् अपि अर्चितवसीत् । उत्कलोऽयं



स्मृतिकाराणां शतवारणसत्वेऽपि राधाकृष्णश्रितमेव भक्तिभावनासाधना च उत्कलप्रदेशे प्रसारिता। श्रीजगन्नाथएकदाकालिन्दीप-  
वृन्दावनस्य गोपीनां वदनकमलस्य मध्यास्वादनकारिरूपेण अस्य देशस्य प्रेमभक्तिधर्मावलम्बिनः अभिहितकृतवन्तः आसन् ।  
श्रीचैतन्य तस्य अन्तिमसमय पर्यन्तं पुरीधर्मेदीर्घाष्टादश वर्षं यावत् जीवनयापनं अकरोत् । तस्मिन् समये राय रामानन्दे-  
पञ्चसखायः एवं जपतिप्रतापरुद्रएते प्रेमभक्तिधर्मस्य साधने आत्मनियोगं अकुर्वन् । श्रीक्षेत्रे तस्य देहन्तः १५३३  
ख्रीष्टपूर्वे अभवत् । सकलप्रमाणसत्वे चैतन्य प्रचारितप्रेमभक्तिधर्मं गौडीय वैष्णवधर्म इति नाम्ना अभिहितं अकरोत् । श्रीचैतन्य  
हरeram मन्त्रस्य निष्पत्तिं स्वीकारं अकरोत् । श्रीचैतन्यस्य अवदानं वेदान्तशास्त्रे अत्यन्तं महत्त्वपूर्णं वर्तते ।

वेदान्तशास्त्रे पञ्चसखायः यथा-बलराम दासः, जगन्नाथदासः, अच्युतानन्द दासः, यशोवन्त दासः, अनन्तदासः ।

बलरामदासः -

पञ्चसखानां मध्ये बलरामदासः ज्येष्ठः स जात्या शूद्रः आसीत् । यदा श्रीचैतन्य  
उत्कलप्रतिआगच्छत् तदा बलरामदासः प्रौढः आसीत् । तस्य जन्मकालः ख्रीष्टपूर्वं १४७० । बलराम दासस्य  
पितानामभवत् सोमनाथमहोपाध्यायः एवमाताभवत् महामाया आसीत् । एतस्य गृहं पुरीजिल्लायाः पुरीक्षेत्रस्य निकटवर्ति-  
चन्द्रपुरग्रामे । बलराम दासस्य कृतयः यथा वेदान्तसारगुप्तगीता, रामायणम् इत्यादयः ।  
बलरामदासः मत्तबलराम इति नाम्ना परिचिता आसीत् ।  
वाल्मीकालात्

पुरीक्षेत्रेण साकं पण्डितगोष्ठो प्रति सम्भवत् बलरामदासः एकान्त आकृष्टः आसीत् । श्रीचैतन्य बलरामदासं मन्त्रदीक्षां अददात् ।  
बंगला वैष्णव साहित्ये उत्कलीय पञ्चसखानां मध्ये केवलं बलराम दासस्य नामैव दृश्यते । उत्कले श्रीचैतन्य देवस्य  
लीलाविषये एकग्रामाणिकग्रन्थमोक्षरदासकृतं जैतन्य भागवतस्य वर्णनानुसारं श्रीचैतन्यात् बलरामदासः दीक्षाग्रहणं अकरोत् इति  
ज्ञायते । बलरामदासः एक हठयोगी । बलरामदासः श्रीजगन्नाथकेन्द्रकृत्वा तस्य आध्यात्मिक मार्गं प्रति आकृष्टः इति तस्य  
ग्रन्थात् सूचितं भवति । बलरामदासः प्रत्येकक्षेत्रे जगन्नाथं स्व आराध्यदेवता इति स्वीकारं करोति । उत्कलीयवैष्णवधर्मं  
समन्वयधर्ममतवादस्य बलरामदासः अग्रगण्यः आसीत् । उत्कलीय वैष्णवधर्ममतवादस्य स्वातन्त्र्यमानं यथोचितभावेन  
प्रचारनिमित्तं कवेः बहुमुखीप्रयासः परिलक्ष्यते । जगमोहनरामायणम् अस्य सर्वश्रेष्ठः कृतिः ।  
उत्कले रामोपासनापरम्परामनुजातपरंपरवर्तितः अभवत् । बलराम दासस्य रामायणं केवलं अन्य एकं सयोजनं

नभवति परानुसमग्र उत्तरभारतीयगमसाहित्ये बलराम दासस्य रामायणस्य विशेषतः स्वीकारयोग्यः । पूर्ववर्तिममण्डितकृत-  
कविः बलराम दासस्य रामायणे एका उत्कलीयाणां कृतिरूपेणा परिगृह्यते । कवेः कविता निरुपपन्न-  
प्रधानकैशलं जगमोहन रामायणस्य आलोचनायाम् एकान्त प्रयोजनं कदापि न एक प्रभावशाली धर्मगुरु आसीत् ।  
पञ्चसखानाम् उत्कलीयाभिमुखम् :-

पञ्चसखा युगस्य रचनामुख्यरूपेण आध्यात्मिकं लौकिकं च धाव-सकलितं वर्तते । श्रीजगन्नाथकेन्द्रोत्पत्त्युक्त्या य-  
ज्ञानमिश्रा-भक्तिधर्मस्य उत्पत्तिः अभवत् तस्य उत्कलीये वैष्णवधर्मस्य आग्रहेण भाषासाहित्ये च नूतनजन्मद्वयम् युगं  
यथार्थीतिहासस्य विचारणैकान्तं युगान्तकारी घटणक आसीत् श्रीचैतन्यस्य उत्कलागमनं तस्य मूलं रामायणधर्मस्य  
प्रचारः माध्यमेन उत्कलभाषासाहित्ये प्रगतेः त्वरान्वितः अभवत् इति ज्ञायते । वस्तुतः एतत् द्वयस्य धर्मवदस्य समन्वय-  
साधनायां अस्मिन् युगस् कविनां भूमिका अत्यन्तं गुणवत्पूर्णयोगी । लोकजीवनस्य  
अनुकूलभावेन एकशक्तिशाली सौधनिर्माणे एते वेदान्तिनः सुदृष्टाः आसन् । पूरणशैत्य, भूषणविशेषेण सह विविधधारस्य  
शिल्पादर्शः गीता, संहिता, मालिका, चउतिषा, भजन, जणाना, कोइलप्रभृत्यादयः आदिकस्य यथोचित विकासोपेक्षा  
यथार्थं-महत्त्वं सूचयति, चैतन्यस्य पुरीक्षेत्रे अवस्तानकारणात् ब्रजवालिभाषा अस्मिन् उत्कलप्रदेशे प्रमाणात् मुच्यते ज्ञानवान् ।  
तमेव आधारित्य उत्कलीय कवयः ब्रजभाषायां कृष्णविरतमपदावलीनामरचना एते वेदान्तिनः कृतवन्तः ।

उत्कलीय सन्धपरपराइतिहास उत्तरभारतीय सन्धपरपरात् पूर्णरूपेण पृथक् वर्तते ।

एते वेदान्तिनः न केवलं संस्कृतपण्डिताः आसन् अपि तु पुर्वा अवस्थानस्य हेतोः तत्कालं दिग्विजये पण्डितानां सन्निधौ ताभ्यं  
सुयोगं प्राप्तवन्तः ते किमपि निर्दिष्टं जात्याः वा प्रणयाः परं तेषां सम्मुखे असौत्का स्वाधीनतायां वा स्वाधिनिर्वाणिका ।

भक्तिधर्मः -

उत्कलवैष्णवाः एवं पञ्चसखाणाम् ज्ञानमिश्राः भक्तिधर्मस्य प्रधानप्रवक्ता आसीत् । ज्ञान माध्यमेन मुक्तिताम  
तेषां मतः आसीत् । पञ्चसखाशरीरं विश्वस्य प्रतीकमिति ते विश्वसिन्ति । साधकस्य चित्तं आसनं प्राप्तायाम् प्रभृति  
यैगिकप्रक्रियायां संयमात् अनन्तरं साधुशास्त्रवर्षासाधुसुखैः इति च ज्ञानस्य उत्पत्तिः भवति । इदं  
ज्ञानाभावः भावात् भागवतभक्तिः च उत्पत्तिः भवति । परन्तु ज्ञानं ते ज्ञानकुत्र,  
६१



भक्तिताभसोपानरूपेणकुत्रवापरमरूपेणग्रहणकुर्वन्ति । गीता, भागवत, योगान्त, सिद्धान्त, भोग, लय लीलोट्यादयः पञ्चसखा  
ज्ञानरूपेणवर्णनं कृत्वा ज्ञानमिश्रा भक्तिधर्मस्य परिचय कुर्वन्ति  
पञ्चसखाकलिसन्तोरणउपनिषदःअनुसरणेनहरेरामइतिमन्त्रग्रहणकुर्वन्ति ।

एवमेवएतेवेदान्तिनः उत्कलंप्रतिअवदानं प्रतिपादयन्ति ।

भारतीय दर्शनआस्तिकनास्तिकभेदेनद्विविधम् । पुनःषड् आस्तिकदर्शनषड् नास्तिदर्शन ष ।  
तेषुआस्तिकदर्शनेषुवेदान्तदर्शनमूस्थानोमुपरिवर्तते । कोनामवेदान्त इत्युक्ते-वेदस्य अन्तवेदान्तः । अन्तःनामसारभाग ।  
विद ज्ञानेइतिविदधातोषञ्च प्रत्यये वेदशब्द निष्पद्यते । पुनःवेदान्तोनामोपनिषदप्रमाणमृतदुपकारीणि न्यायीयिकसूत्रदीनि च  
इतिअदनन्दमहोद्येनउक्त । मुख्यतः वेदान्तदर्शनेषुअद्वैत दर्शनस्य स्वातन्त्र्यतावर्तते । द्विधाइवद्वैत, नद्वैतअद्वैत । वेदध्याने  
ज्ञानध्यायैव निरूपणीयत्वेन ज्ञानब्रह्मेतिसिद्धम् सर्वखल्विदब्रह्मनेहानास्ति किञ्चन इतिश्रुतौ । तथा यतो  
वाइमानिभूतानिजा न्तेन्द्रो मायाभिः पुर ईयते इत्यादि श्रुतयञ्च ब्रह्मसिद्धि भवति । इअममतः शंकराचार्यस्य  
अद्वैतमत एव ।

पुण्य भारतभूमि वर्षे उत्कल राज्यस्य महनीयता चिरस्मरणीय । चन्द्रिकाप्रमद्वारकारामेश्वर, श्रीक्षेत्रज्ञति चतुर्धामः ।  
ओ ..... चतुर्धामेषुश्रीक्षेत्र अन्यतम । श्रीक्षेत्रअपरनामउत्कल, तथाजगन्नाथक्षेत्रइति उच्यते । अस्मिन्  
क्षेत्रेभगवतजगन्नाथपूजितः । श्रीजगन्नाथ नकेवलउत्कल राज्ये अपितुसमग्रविश्वेपूजिताः ।  
एतस्मात्कारमात्सः जगत नाथजगन्नाथइति उच्यते । विदुषाम क्षेत्रमएवउत्कल राज्य । दार्शनिक परम्परायाम्  
अनेकाविद्वाः परिलक्ष्यन्ते । केशाचनविदुः, मउत्कलंप्रतिअवदानम्वर्तते । तेषुविदुसुजगद्गुरु शंकराचार्यसर्वाग्रिवर्तते ।  
... क्षमारम्भा शंकराचार्य मध्यमाम् अध्ययनार्थपर्यन्तां वन्देगुरु परम्परायाम् ।

कल्याण करोतीति । श्रम .. कृ... श्रमिच्छातोः सज्ञायाम् इतिशंकरशब्दःनिष्पद्यतेइतिअच । शिवः इत्यमरः । अस्य  
व्युत्पत्ति यथा सदाधानाचभवतानापवनं यात्रयमयम् भूतनाथत्वमप्यस्मातेनाहं शंकरस्मृतःइति ।

श्री शंकराचार्यः श्रीक्षेत्रेजगन्नाथस्थापनंकृत्वाप्रत्यहदर्शनमकरोततथाजनानांप्रतिजगन्नाथमुपरिउपदेशपूर्वकमार्थावाददत्तवान्  
। सनातनधर्मतथाअद्वैत मतं प्रसारयितुम् श्रीक्षेत्रेगोवर्धनपीठस्थापितवान् । यदि उत्कलंप्रति शंकराचार्यस्य  
अवदानमकिमइति विचार्यते तर्हिइदमेवअस्माकमुद्घुष्टाभविष्यति । दार्शनिकपरम्परावाहिनित्कलभूखमअडे  
बहवोविद्वत्तल्लपाजादार्शनिकालब्धजन्मानः स्वर्गा गताअपिस्वस्वकुतिगौरवबलेन सहृदयहृदयेषुचिराजन्ते ।  
तेषुदार्शनिकेषुपण्डिताः श्रीदामोदरशास्त्रिमहाभागः पुण्यपुण्याः पुण्याः समीपे पट्टयोशिपुरग्रामे पण्डितकृष्णचन्द्र  
महापात्रमहोदयानां औरसातनिर्मलानाः करणायाः

भारतीय दर्शनआस्तिकनास्तिकभेदेनद्विविधम् । पुनःषड् आस्तिकदर्शनषड् नास्तिदर्शन ष ।  
तेषुआस्तिकदर्शनेषुवेदान्तदर्शनमूस्थानोमुपरिवर्तते । कोनामवेदान्त इत्युक्ते वेदस्य अन्तवेदान्तः । अन्तःनामसारभाग ।  
विद ज्ञानेइतिविदधातोषञ्च प्रत्यये वेदशब्दःनिष्पद्यते । पुनःवेदान्तोनामोपनिषदप्रमाणमृतदुपकारीणि न्यायीयिकसूत्रदीनि च  
इतिअदनन्दमहोद्येनउक्त । मुख्यतः वेदान्तदर्शनेषुअद्वैत दर्शनस्य स्वातन्त्र्यतावर्तते । द्विधाइवद्वैत, नद्वैतअद्वैत । वेदध्याने  
ज्ञानध्यायैव निरूपणीयत्वेन ज्ञानब्रह्मेतिसिद्धम् । सर्वखल्विदब्रह्मनेहानास्ति किञ्चन इतिश्रुतौ । तथा यतो  
वाइमानिभूतानिजा न्तेन्द्रो मायाभिः पुर..... ईयते इत्यादि श्रुतयञ्च ब्रह्मसिद्धि भवति । इअममतः शंकराचार्यस्य  
अद्वैतमत एव ।

पुण्य भारतभूमि वर्षे उत्कल राज्यस्य महनीयता चिरस्मरणीयः । चन्द्रिकाप्रमद्वारकारामेश्वर, श्रीक्षेत्रज्ञति चतुर्धामः ।  
ओ. .... चतुर्धामेषुश्रीक्षेत्र अन्यतमः । श्रीक्षेत्रअपरनामउत्कल, तथाजगन्नाथक्षेत्रइति उच्यते । अस्मिन्  
क्षेत्रेभगवतजगन्नाथपूजितः । श्रीजगन्नाथ नकेवलउत्कल राज्ये अपितुसमग्रविश्वेपूजिताः ।  
एतस्मात्कारमात्सः जगत नाथजगन्नाथइति उच्यते । विदुषाम क्षेत्रमएवउत्कल राज्य । दार्शनिक परम्परायाम्  
अनेकाविद्वाः परिलक्ष्यन्ते । केशाचनविदुः, मउत्कलंप्रतिअवदानम्वर्तते । तेषुविदुसुजगद्गुरु शंकराचार्यसर्वाग्रिवर्तते ।

कल्याण करोतीति । श्रम.... कृ... श्रमिच्छातोः सज्ञायाम् इतिशंकरशब्दःनिष्पद्यतेइतिअच । शिवः इत्यमरः । अस्य  
व्युत्पत्ति यथा सदाधानाचभवतानापवनं यात्रयमयम् भूतनाथत्वमप्यस्मातेनाहं शंकरस्मृतःइति ।  
श्री शंकराचार्यः श्रीक्षेत्रेजगन्नाथस्थापनंकृत्वाप्रत्यहदर्शनमकरोततथाजनानांप्रतिजगन्नाथमुपरिउपदेशपूर्वकमार्थावाददत्तवान्  
। सनातनधर्मतथाअद्वैत मतं प्रसारयितुम् श्रीक्षेत्रेगोवर्धनपीठस्थापितवान् ।

यदि उत्कलंप्रति शंकराचार्यस्य अवदानमकिमइति विचार्यते तर्हिइदमेवअस्माकमुद्घुष्टाभविष्यति ।  
दार्शनिकपरम्परावाहिनित्कलभूखमअडे बहवोविद्वत्तल्लपाजादार्शनिकालब्धजन्मानः स्वर्गा

गताऽपि स्वस्वकृतिगौरवबलेन सहृदयहृदयेषु विराजन्ते, तेषु दर्शनिकेषु पण्डिताः श्रीदामोदरशारिमाहाभागाः पुण्यपुण्याः  
पुण्याः समीपे षट्पयोःशपुरग्रामे पण्डितकृष्णचन्द्र महापात्रमहोदयानां औरसतर्पितान्तः करणायाः ।

### अद्वैतवेदान्ते न्यायप्रस्थानम्

सन्दीपचटर्जी

अद्वैतवेदान्तविभागः (पुरी श्रीसदाशिवपरिसरः)

प्रस्तावना-

वेदस्य संहिता ब्राह्मणस्य कोऽपि निषदाख्येषु चतुर्षु भागेषु अन्तिमा उपनिषदे वेदान्तशब्देन उच्यते। वेदस्य अन्तः वेदान्त इति वेदान्तशब्दनिर्वचनम्। अन्तःशब्दस्य सामान्यार्थो भवति अन्तिममिति। तेन वेदस्य अन्तिमे उपनिषदासत्त्वात्तासामेव उपनिषच्छब्देन व्यवहारः। क्वचितुमहिताभागेऽपि उपनिषद्ग्रन्थे यथा ईशा उपनिषदात्तत्वे वेदान्तशब्द एव व्याख्येयो भवति वेदस्य अन्तः सार एव उपनिषदात् कथं निखिलस्यार्थपनिगमनिचयस्य सारः उपनिषदित्युच्यते। उच्यते अत्र ब्रह्मविद्या उपदिष्टा अस्ति। अस्याऽङ्गानुष्ठानेन मानवा चरमपुरुषार्थमोक्षप्राप्नुवन्ति। अत एव अस्यामाहात्म्य सर्वोपरिविद्यते। उपनिषदाम् अध्ययनेनैव कथं तत् तद्व्युत्पत्त्यस्यमित्यत्र उपनिषत्सु एव प्रमाणं विद्यते। तत्तु उपनिषदपुरुषपृच्छामि, वेदान्तविज्ञानसु निश्चिताया इत्येवम्। वेदान्तदर्शनस्यैव नानामान्तरं भवति उत्तरमीमांसा। अस्मिन्यादेवेदान्तदर्शनस्य विविधानि मतानि तेषां प्रतिपादितानि मुख्यानि तत्त्वानि च आलोचयिष्यन्ते।

### अद्वैतदर्शनम्

वेदान्तदर्शनं निषुमवर्द्धनं शिरोरत्नभूतं भवति अद्वैतदर्शनम्। अद्वैतदर्शनं प्रवर्तको भवति आचार्य-शङ्करः। अनेन आचार्येण सूत्राणां मुपरिलिखितं भाष्यशाकं भाष्यमिति नाम्ना प्रसिद्धम्। अस्मिन् दर्शने एकमेव ब्रह्मन् - सत्ताऽङ्गीक्रियते तत्त्वं ब्रह्मादर्शनं पिदम् अन्वयस्मात्किञ्चित् वैशिष्ट्यं भजते। यथा केवलम् अत्रैव जगत् मिथ्या भवति। जगतः अभिन्ननिमित्तोपादानकारण भवति ब्रह्म। ब्रह्मणः जगत् परिणमते अपि तु विवर्तता बहुबीजवादः नाङ्गीक्रियते, सोपाधिकस्य ब्रह्मण एव जीवत्वम्। जीवब्रह्मैक्यमेव मोक्षः।

### प्रस्थानत्रयम्-

प्रतिष्ठन्त वेदान्ताः येषु इति वा, ये इति वा श्रुतिस्मृतिन्यायकपाणिशास्त्राणि वेदान्तसम्प्रदाये प्रस्थानान्युच्यन्ते। एवञ्च ब्रह्मबोधकानां शब्दप्रमाणानां वेदान्तानां प्रतिष्ठा यत्र भवति, येन च भवति तदेव प्रस्थानम्।

जन्ममोक्षप्रत्यक्षलोचनकरणे अभिनवगुप्तपादेन प्रस्थानशब्दस्य निर्वचनं प्रदर्शितम्।  
प्रतिष्ठन्त वेदान्तप्रमाणानां च नतिथेन मार्गेण तत्प्रस्थानम्।

यथा

मुमुक्षुवेदान्ता इति उपनिषच्छ्रुतयामुच्यन्ते, तत्त्ववेदान्तानां श्रुतिः प्रतिष्ठा स्यात्, व्याख्येयस्य प्रतिष्ठा स्यात् इति यद्व्याख्येयस्य रूपस्य ब्रह्मणो बोधकानि शब्दप्रमाणानि तन्वमपीत्यादीनि व्याख्यानि वेदान्तगजवाच्यानि भवन्ति। तानि च व्याख्येयपरप्रमाणभूतान्यपि न खलु मन्दमतीनां दृष्टेः प्रतिष्ठा कर्तव्या। उपनिषच्छ्रुतिपुत्रह्यबोधकानि व्याख्यानि अप्रत्यायिकानि किन्तु दृष्टान्तार्थविरहिण्यः। भिन्नभिन्नप्रवाधेन प्रक्रियाभ्रंशस्य प्रतिष्ठा वि। तस्मात्वेदान्ताः उपनिषत्सु प्रतिष्ठा भन्ते इत्येतद्युच्यते।

उपनिषत्सारसङ्ग्रहसूत्राणि, उपनिषद्वाक्यानामेव युक्तियुक्तविचारार्थविवेकपुत्रसूत्रेषु च वेदान्तानां प्रतिष्ठा भविष्यति।

अथवा भाष्यतद्व्याख्यानवादग्रन्थप्रकरणग्रन्थादिरूपस्य वेदान्तशास्त्रस्य प्रतिष्ठा यत्र तत्प्रस्थानम्। श्रुतिस्मृतिन्यायेषु हि भाष्यादिवेदान्तशास्त्रं प्रतिष्ठितम्।

### न्यायप्रस्थानम्

भागवान्वादरायण ज्ञानकाण्डात्मकस्य उपनिषद्भागस्य अर्थविस्ताराय तथा वेदविरुद्धमतानि निरासयन् सूत्रात्मकग्रन्थं विरचितवान्। श्रीवादेरायमव्यासकृतं ब्रह्मसूत्रमेव न्यायप्रस्थानं वेदान्तशास्त्रम्। शारीरकस्य बीजात्मनः यत्स्वरूपम् उपनिषत्सु श्रुतं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव तद्वत्प्रस्थाने उपनिषद्वाक्यानि एव विषयीकृत्य विचार्यते। तदा ब्रह्मसूत्रसूत्रमेव वेदान्तवाक्यकुसुमग्रन्थार्थत्वात् सूत्राणाम्। वेदान्तवाक्यानि हि सूत्रैर्ब्रह्मसूत्रैर्विचार्यन्ते। चोक्तं भगवत्पूज्यपादैः भाष्यकारैः सूत्रभाष्ये वेदान्तवाक्यकुसुमग्रन्थार्थत्वात् सूत्राणाम्।

अस्य ग्रन्थस्य चत्वारः अध्यायाः भवन्ति। प्रथमाध्यायस्य नाम समन्वयाध्यायः। द्वितीयाध्यायस्य नाम अविरोधाध्यायः। तृतीयाध्यायस्य नाम साधनाध्यायः, चतुर्थाध्यायस्य नाम फलाध्यायः। प्रत्यक्षस्य चत्वारः पादाः वर्तन्ते। प्रतिपाद च नैकानि अधिकरणानि चतुर्षु अध्यायेषु ५५५ सूत्राणि वर्तन्ते। अस्यैव ग्रन्थस्य नामान्तराणि भवन्ति उत्तरमीमांसादर्शनशास्त्रकसूत्र, वेदान्तसूत्र, - ब्रह्मसूत्रम् इत्यादीनि। एतद्ग्रन्थमाधारीकृत्यैव शकाराचार्यदशो विविधा दर्शनिका स्वकीयभाष्यविरचितवन्। तत्तद्वाक्यानुसारमेव वेदान्तदर्शनं प्रवृत्तम्। वेदान्ते प्रसिद्धानि दर्शनानि भवन्ति।

सम्प्रदायनाम	प्रवर्तकः	कालः (ईशवीर्याब्दः)	भाष्यनाम
निर्विशेषाद्वैतम्	शकाराचार्य	७८८-८२०	शारिरीकभाष्यम्
भेदाभेदः	भास्कराचार्य	८५०	भास्करभाष्यम्
विशिष्टाद्वैतम्	रामानुज	११४०	श्रीभाष्यम्

द्वैतम्	संपादकः/आनन्दतीर्थः	१२८८	पूर्णप्रज्ञाभाष्यम्
द्वैताद्वैतम्	विष्णुः	१२५०	वेदान्तपारिजातभाष्यम्
शैवविशिष्टाद्वैतम्	श्रीकण्ठः	१२७०	शैवभाष्यम्
बौतशैवविशिष्टाद्वैतम्	श्रीपतिः	१४००	श्रीकरभाष्यम्
मुद्राद्वैतम्	वल्लभः	१४७८-१५४४	अणुभाष्यम्
अविभागाद्वैतम्	विज्ञानभिक्षुः	१६००	विज्ञानामृतम्
अचिन्त्यभेदाभेदः	बलदेवः	१७२५	गोविन्दभाष्यम्

## अध्यापानापरिचयः

ब्रह्मसूत्रप्रथमाध्यायेप्रथमपादेप्रसिद्धोविषयोभवतिचतुःसूत्री। तत्रचतुर्णांसूत्राणां चर्चा कृताअस्ति। सूत्रस्यलक्षणम्

“अल्पाक्षरमसादिष्यसागद्विज्ञतोमुखम्।

अस्तोभयनवर्द्धं च सूत्रसूत्रविदोविदुः॥”

तानि च चत्वारःसूत्राणिभवन्ति-

- अथातोब्रह्मविज्ञासा।
- ब्रह्माद्यस्ययतः।
- शास्त्रयोनित्वात्।
- तत्तुसमन्वयात्।

सूत्रेअस्मिन् ब्रह्म विज्ञास्यम् इति अर्थःप्रतिपादितः। अथ-शब्दस्तुअनन्तरार्थ-इत्यस्मिन्अर्थेगृहीतः। अतःशब्दस्तुहेत्वर्थेगृहीतः। ब्रह्मविज्ञासाइत्यत्रब्रह्मणःविज्ञासाब्रह्मणः इति कर्मणि षष्ठी, न तुगोत्रे षष्ठी।

ब्रह्माद्यस्ययतः-इत्यस्मिन्सूत्रेब्रह्मणःलक्षणप्रतिपादितम्

ब्रह्मणःद्विविधलक्षणमुक्तम् अस्ति।

अस्ति।

लक्षणतुअसाधारणधर्मवचनम्

इति।

- स्वरूपलक्षणम्- स्वरूपसंख्यावर्तकम् इति स्वरूपलक्षणम्। यथा “सत्यज्ञानमयं ब्रह्म”, “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म”, “सच्चिदानन्दं ब्रह्म” इति

तदस्थलक्षणम्- यावत्लक्ष्यकालमनयस्मिन्तत्वेमतिरन्यथावर्तकतदेवतदस्थलक्षणम्। ब्रह्मणःतदस्थलक्षणम् अस्ति जगज्जन्मस्थितिलयकारणत्वमईतितात्थाद्विश्रुतिप्रमाणम् अस्ति “यतोवाइमानिभूतानिजायन्ते, येनजानानिजीवन्ति, येष्यन्त्यभिसंविशन्ति”<sup>70</sup>

यतः इति पदेनकारणनिर्देशःकृतोभवति। यतःब्रह्मणःजगतःउत्पत्तिः दर्शिता अस्ति। जगत्तुनामरूपाध्याव्याकृतम् अस्ति।

“शास्त्रयोनित्वात्” इत्यादिनासूत्रेणब्रह्मणःशास्त्रप्रमाणकत्वंज्ञायते। अत्र योनि-शब्दस्यभगवताभाष्यकारेणद्विविधा व्याख्या प्रदर्शिता अस्ति। तद्यथा-

- शास्त्रं योनिः प्रमाणयस्मिन्तस्यभावःशास्त्रयोनित्वम् इति, तस्माद्शास्त्रयोनित्वात् यथोक्तं “यतोवाइमानिभूतानिजायन्ते, येनजानानिजीवन्ति, येष्यन्त्यभिसंविशन्ति” इति। तस्मात्सिद्धंब्रह्मणःशास्त्रप्रमाणकत्वम्।
- शास्त्रस्ययोनिःकारणशास्त्रयोनिःतस्यभावःशास्त्रयोनित्वम्, तस्मात्शास्त्रयोनित्वात् यथा भगवती श्रुतिरपि आह “अस्यमहतोभूतस्यनिःश्वासितमेतद्यदुद्वेदः”<sup>71</sup> इत्यादिश्रुतेः। तस्यमहतोभूतस्यनिरतिशयं, सर्वज्ञत्वं, सर्वशक्तिमत्त्वंचेति।

“तत्तुसमन्वयात्” इत्यादिनासूत्रेणमोक्षस्वरूपप्रतिपाद्यते।

तत्तुसमन्वयात्

इति

अस्यसूत्रस्यव्याख्याकुर्वन्भाष्यकारःशङ्कराचार्यःलिखति- “ब्रह्मभावश्च” मोक्षः। अथवा नित्यशुद्धबुद्धब्रह्मस्वरूपवान्मोक्षः। तद् ब्रह्म सर्वज्ञसर्वशक्तिमद्। “ब्रह्म वेद ब्रह्मैवभवति” इत्यादिविधानेषुसत्तुकोऽसौ आत्मा? को मोक्षः? किं ब्रह्म? इत्याकांक्षायांसर्ववेदान्ताःउपयुक्ताः। नित्यःसर्वज्ञःसर्वगतोनित्यतुषो नित्य-शुद्ध-बुद्ध-मुक्त-स्वभावोविज्ञानमानन्दं ब्रह्म इदं ब्रह्म तुपारमार्थिकं, कूटस्थनित्यं, निरवयवम्, स्वयंज्योतिःस्वभावम्। तदेतत्अशरीरत्वंमोक्षाख्याम्।

यथोक्तम्-

“अशरीरशरीरध्वनवस्थेष्वस्थितम्।

महान्तंविभुमात्मानमत्वाधीरो न शोचति॥”<sup>72</sup>

अपि च



अद्वैतमिथि: २०१८-१९

"भिद्यते हृदयप्रस्थिच्छिद्यन्ते सर्वशयाः।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे।।"<sup>73</sup>

अन्यच्च

"तत्र को मोहः कः शोकः एकत्वमनुपश्यतः।।"<sup>74</sup>

अधुना सर्वेषां पादानां साररूपार्थः आलोच्यते क्रमेण-

अत्र आदौ पादानां नामानि

समन्वयाध्याये प्रथमः पादः	स्पष्टब्रह्मलिङ्गश्रुतिसमन्वयाख्यः
समन्वयाध्याये द्वितीयः पादः	अस्पष्टब्रह्मलिङ्गश्रुतिसमन्वयाख्यः
समन्वयाध्याये तृतीयः पादः	त्रेयत्रसप्रतिपादक-अस्पष्टश्रुतिसमन्वयः
समन्वयाध्याये चतुर्थः पादः	अव्यक्तादिसन्दिग्धपदमात्रसमन्वयः
अविरोधाध्याये प्रथमः पादः	वेदान्तसमन्वयविरोधपरिहराख्यः
अविरोधाध्याये द्वितीयः पादः	तर्कपादः
अविरोधाध्याये तृतीयः पादः	वियत्पादः
अविरोधाध्याये चतुर्थः पादः	प्राणपादः
साधनाध्याये प्रथमः पादः	वैराग्यनिरूपणाख्यः
साधनाध्याये द्वितीयः पादः	तत्त्वम्पदार्थपरिशोधनाख्यः
साधनाध्याये तृतीयः पादः	परापरब्रह्मविद्यागुणोपसंहाराख्यः
साधनाध्याये चतुर्थः पादः	निर्गुणविद्यायाः अन्तरङ्गसाधनविचारख्यः
फलाध्याये प्रथमः पादः	आवृत्तिपादः
फलाध्याये द्वितीयः पादः	उत्क्रान्तिपादः
फलाध्याये तृतीयः पादः	मार्गपादः
फलाध्याये चतुर्थः पादः	ब्रह्मपादः

अद्वैतमिथि: २०१८-१९

समन्वयाध्यायः

1. समन्वयाध्यायस्य प्रथमपादे आदिमसूत्रचतुष्टयेन शास्त्रार्थस्य सङ्ग्रहकृत्वा आचार्येण स्पष्टब्रह्मलिङ्गश्रुतीनां समन्वयः दर्शितः।
2. द्वितीयपादे तु उपास्यवाचकास्पष्टश्रुतिसमन्वयः दर्शितः भवति।
3. तृतीये पादे त्रेयत्रसप्रमाणः प्रतिपादकास्पष्टश्रुतिसमन्वयो दर्शितो भवति।
4. चतुर्थे पादे तु अव्यक्तादिसन्दिग्धपदमात्रस्य समन्वयो दर्शितः अस्ति।

अविरोधाध्यायः

1. अविरोधाध्यायस्य प्रथमपादे साङ्ख्यदिस्मृतिवृत्तिभिः वेदान्तस्य समन्वयविरोधः ब-उद्भाव्यते तस्य परिहारः कृतः अस्ति।
2. द्वितीये पादे तर्कपादाख्ये वेदान्तसमन्वयाविरोधाया साङ्ख्यादिमतानां दुष्टत्वं च दर्शितम् अस्ति।
3. तृतीये पादे तु पञ्चमहाभूतजीवात्मश्रुतीनां विरोधः परिहृतः भवति।
4. चतुर्थे पादे च लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोधपरिहारः कृतः।

साधनाध्यायः

1. साधनाध्यायस्य प्रथमे पादे जीवस्य गत्यागतिः प्रदर्शिता भवति वैराग्यहेतोः।
2. द्वितीये पादे तस्यैव अवस्थाभेदं प्रपञ्च्यतत्त्वम्पदार्थपरिशोधनं कृतम् अस्ति।
3. तृतीये पादे तु ब्रह्मविद्यासुगुणोपसंहारस्य प्रकारः दर्शितो भवति।
4. चतुर्थे पादे परब्रह्मविद्यायाः अन्तरङ्गबहिर्द्वानि साधनानि विचारितानि भवन्ति।

फलाध्यायः

1. फलाध्यायस्य प्रथमे पादे साधनाश्रितमूलेकजिह्वद्वयवशिष्टमुपन्यस्य जीवन्मुक्तिविचारः कृतो वर्तते।
- II. द्वितीये पादे तु उत्क्रान्तिगतिः निरूपिता।
- III. तृतीये पादे सगुणविद्यावतः मृतस्य उत्तरमार्गः व्याख्यातः।
- IV. चतुर्थे तु पादे ब्रह्मप्राप्तिः ब्रह्मलोकस्थितिश्च निरूपिता अस्ति।



ब्रह्मसूत्रेबादरायणाचार्यैः निर्दिष्टाः आचार्याः-

आचार्याणां नामानि	सूत्रम्
कार्ष्णाजिनिः	चरणादितिचेन्नोपलक्षणार्थतिकाकार्ष्णाजिनिः <sup>75</sup>
काशकृत्स्नाचार्यः	अवस्थितेरितिकाशकृत्स्नः <sup>76</sup>
औडुलोमिः	चितितन्मात्रेणतदात्मकत्वादित्यौडुलोमिः <sup>77</sup>
बादरिः	सुकृतदुष्कृतेएवेतिबादरिः <sup>78</sup>
बादरायणः	एवमप्युपन्यासात्पूर्वभावादविरोधंबादरायणः <sup>79</sup>
जैमिनिः	ब्राह्मेणजैमिनिरुपन्यासादिभ्यः <sup>80</sup>
आश्वमरथ्यः	प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्वमरथ्यः <sup>81</sup>

75

76

77

78

79

80

81

# अद्वैतवेदान्तविभागीयच्छात्राः

